

1985

Vincentiana Vol. 29, No. 4-5 [Full Issue]

Follow this and additional works at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana>



Part of the [Catholic Studies Commons](#), [Comparative Methodologies and Theories Commons](#), [History of Christianity Commons](#), [Liturgy and Worship Commons](#), and the [Religious Thought, Theology and Philosophy of Religion Commons](#)

Recommended Citation

(1985) "Vincentiana Vol. 29, No. 4-5 [Full Issue]," *Vincentiana*: Vol. 29 : No. 4 , Article 1.
Available at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana/vol29/iss4/1>

This Article is brought to you for free and open access by the Vincentian Journals and Publications at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana by an authorized editor of Via Sapientiae. For more information, please contact digitalservices@depaul.edu.

10-31-1985

Volume 29, no. 4-5: July-October 1985

Congregation of the Mission

Recommended Citation

Congregation of the Mission. *Vincentiana*, 29, no. 4-5 (July-October 1985)

This Journal Issue is brought to you for free and open access by the Vincentiana at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana (English) by an authorized administrator of Via Sapientiae. For more information, please contact mbernal2@depaul.edu.

CONGREGATIO MISSIONIS

VINCENTIANA

4-5

1985



VSLPER.
255.77005
V775

v.29
no.4-5
1985

CURIA GENERALITIA

Via di Bravetta, 159
00164 ROMA

SUMMARIUM

ACTA SANCTAE SEDIS

- Congregatio Pro Cultu Divino 269

CURIA GENERALITIA

- Litterae Sup. Gen. (2.9.1985) 271
Regimen CM: Nominaciones, Confirmationes et
Prescriptiones 274
Necrologium 278

VITA CONGREGATIONIS

- Curia General - *J.-O. B.* 279

PARIS/Bondues

- La mission de Privas vue par les Pasteurs et
le Curé de la ville 280

ZARAGOZA

- La misión de la sierra de Albarracín: la mi-
sión equipo - *Luis Martínez San Juan C.M.* 287

USA/S: OUTHERN PROVINCE

- New Mission Marks 10th Anniversary . . . 292

APOSTOLADOS VICENTINOS: LOS LAICOS

- Mensaje al Encuentro de la CLAPVI (22.7.
1985) - *Richard McCullen C.M.* 296
— Alocución a Padres y Hermanas en Benagal-
bón: Encuentro de Juventudes Marianas Vi-
cencianas (27.7.1985) - *Richard McCullen
C.M.* 298
— Juventudes Marianas Vicencianas a misiones
en Honduras - *Juan Amengual C.M.* 299
— USA/MIDWEST: formation de dirigeants laïcs
des paroisses au Centre « Evangelization » de
Cape Girardeau - *Tom O'Hern C.M.* 301
— Saludo de la Familia Vicenciana seglar de
Quito al P. Richard McCullen - *Enrique M.
Villasís Terán* 302
— Rencontres des Mouvements et des Associa-
tions Vincentiens en Italie, Espagne, Equateur,
Péron. Colombie - *J.-O. B.* 304

STUDIA

- Saint Vincent and Laity - *John P. Prager C.M.* 306

Continuatio, II involucri pagina

VINCENTIANA

COMMENTARIUM OFFICIALE PRO SODALIBUS CONGREGATIONIS
MISSIONIS ALTERNIS MENSIBUS EDITUM

Apud Curiam Generalitiam Via di Bravetta, 159 - 00164 ROMA.
ANNO XXIX (1985) Fasciculi 4-5, Jul.-Oct.

ACTA SANCTAE SEDIS

CONGREGATIO PRO CULTU DIVINO

Prot. 969/85

CONGREGATIONIS MISSIONIS

Instante Reverendo Patre Gulielmo Sheldon, Congregationis Missionis Procuratore Generali, litteris die 17 iunii 1985 datis, vigore facultatum huic Congregationi a Summo Pontifice IOANNE PAULO II tributarum, textus Missae et Liturgiae Horarum Beatae Mariae Annae Vaillot et Beatae Odiliae Baumgarten, martyrum, lingua anglica, gallica, hispanica et lusitana exaratos et huic Decreto adnexos, perlibenter probamus seu confirmamus.

In textu imprimendo mentio fiat de confirmatione ab Apostolica Sede concessa. Eiusdem insuper textus impressi duo exemplaria ad hanc Congregationem transmittantur;

Contrariis quibuslibet minime obstantibus.

Ex aedibus Congregationis pro Cultu Divino, die 27 iunii 1985.

Paulus Augustinus Card. Mayer
Praefectus

+ *Vergilius Noè*
Archiep. tit. Vancariensis
a Secretis

CONGREGATIO PRO CULTU DIVINO

Prot. 975/85

CONGREGATIONIS MISSIONIS
ET
SOCIETATIS PUELLARUM A CARITATE

Instante Reverendo Patre Gulielmo Sheldon, Congregationis Missionis Procuratore Generali, litteris die 18 iunii 1985 datis, vigore facultatum huic Congregationi a Summo Pontifice IOANNE PAULO II tributarum, textus Proprii Missarum, lingua polona exaratos et huic Decreto adnexos, perlibenter probamus seu confirmamus.

In textu imprimendo mentio fiat de confirmatione ab Apostolica Sede concessa. Eiusdem insuper textus impressi duo exemplaria ad hanc Congregationem transmittantur.

Contrariis quibuslibet minime obstantibus.

Ex aedibus Congregationis pro Cultu Divino, die 26 iunii 1985.

Paulus Augustinus Card. Mayer
Praefectus

† *Vergilius Noè*
Archiep. tit. Vancariensis
a Secretis

CURIA GENERALITIA

LITTERAE SUPERIORIS GENERALIS

ROMA

2nd September 1985

Feast of Blessed François, Gruyer and Rogue

To each of my Confreres

My dear Confrere,

May the grace of Our Lord Jesus Christ be with us forever!

I write to greet you for the feast of Saint Vincent which this year should have a special significance for us all, for it is now just 100 years ago since Pope Leo XIII declared Saint Vincent to be "*the special Patron before God of all associations of charity*". The Pope who gave the Church the first of the great encyclicals on Social Justice in modern times, was also a profound admirer of Saint Vincent who animated with charity all his projects so that justice and peace might embrace each other in the interests of the poor. So, may your celebration of Saint Vincent's feast day this year bring you a new measure of that joy which is the fruit of charity.

Four days before he died Saint Vincent celebrated the 60th anniversary of his ordination to the priesthood. Father Jean Gicquel, who chronicled some of the words and decisions that Saint Vincent took during the final weeks of his life, makes no allusion to the Diamond Jubilee of Saint Vincent's Ordination to the priesthood. We have no way of knowing what Saint Vincent's personal sentiments were on the 60th anniversary of his ordination to the priesthood. It is likely that they would not have been very much different from those he expressed earlier in one of his letters to a priest:

"For me, if I had known what the priesthood was when I had the temerity to enter into it, as I know it now, I would have preferred to work on the farm than give myself to such a tremendous state in life. I have said this a thousand times to the poor people of the countryside...and indeed, the older I get, the more

I am confirmed in this opinion, because I discover every day how far I am from the perfection which I ought to have as a priest". (Coste V, p. 568).

The years had quite clearly given Saint Vincent a vision of the greatness of the priesthood that he had not got when he knelt before the aged Bishop of Périgueux on the 23rd of September 1600. However unworthy Saint Vincent may have left himself to be of the priesthood, he could not have denied that it was his participation in the ministerial priesthood of Christ that had largely enabled him to do so much for the poor. His sermon at Folleville would never have been preached, had he not been a priest, nor would the charity at Châtillon-les Dombes have been established, if he had not been priest and pastor there on that August Sunday in 1617.

Saint Vincent's participation in the ministerial priesthood of Christ was, as we know, a constant reference point for him in the direction he gave to the dazzling panorama of his projects of charity and mercy. The Church herself makes the point clear for us in the prayer that she asks us to pray over the gifts on his feast day:

"God, You gave to Saint Vincent, as he celebrated the Sacred Mysteries, the gift of imitating what he handled; grant by the power of this sacrifice that we also may be transformed into an offering pleasing to You".

"To imitate what he handled..." The phrase is an echo of that used in the ordination rite which Saint Vincent himself would have heard the ordaining Bishop pronounce.

The apostolic vitality, then, of the Congregation will, I feel, depend in large measure on the depth of appreciation which all of us in the Congregation have for the priesthood, and on the intensity with which it is lived by us priests. It is sometimes said that our era is the era of the layman. New horizons in theology and in the apostolates of the laity have been opening up for us. Within our Congregation some of our brothers have been assuming new responsibilities that correspond with a new vision of the layman's vocation. However, if the layman is to be fully a layman, the priest must be fully a priest. The layman will only live his vocation fully if we priests are living fully the mystery of our participation in the ministerial priesthood of Jesus Christ.

To live intensely the mystery of the ministerial priesthood of Jesus Christ was for Saint Vincent *"to exercise the two great vir-*

tues of Jesus Christ, namely, religion towards His Father and charity towards men". (Coste VI, p. 393). In Saint Vincent's vision of the priesthood, then, an equilibrium must be achieved between religion towards the Father and charity towards men. In our day preaching the Gospel has been emphasized as the primary task of the priest, and for us in Saint Vincent's Community it is to the poor that we must go. That emphasis, however, should not deflect us from our work of participating with Christ in His mediation with the Father. Neither time nor circumstances can change this eternal truth that a priest is *"a man chosen from among men and is appointed on behalf of men in relation to God, to offer gifts and sacrifices for sins"*. (Heb 5:1).

We rejoice that in our day the Church has in so many fine documents called us to be active in the pursuit of justice and charity for the poor. It is the same Church that asks us priests, not only to celebrate the Eucharist but also to pray day in and day out the prayer of the Divine Office which is the prayer of Jesus Christ Himself. As priests it would help us to reflect often on the words of Saint Augustine:

"Jesus Christ prays for us as our priest. He prays in us as our head. He is prayed to by us as our God. So we must recognize our voices in Him and His voice in us". (St. Augustine, Divine Office, Lent, Week 5, Wednesday).

The Bishop who ordained Saint Vincent was, we are told, almost blind. If we are to believe Saint Vincent, he himself was suffering at the time also from a certain blindness of the spiritual order, — a failure to see the greatness of a vocation to be a priest. Time was to cure Saint Vincent of this ailment. May Saint Vincent on his feast day enlighten the eyes of our minds to see and to live *"the two great virtues of Jesus Christ, namely, religion towards the Father and charity towards men"*.

Joined by all the Confreres of the Curia in wishing you a Happy Feast Day, I remain in the love of Our Lord,

Your devoted confrere,

Richard McCULLEN, i.p. C.M.

REGIMEN CONGREGATIONIS MISSIONIS

NOMINATIONES, CONFIRMATIONES et PRESCRIPTIONES

16 Jun.-Octob.

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS	PROVINCIA
<i>26 Junii</i>			
CHOJNACKI H.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Skwierzyzna 13°</i>	Poloniae
PIOTROWSKI W.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Zmigród 20°</i>	Poloniae
DUKALA J.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Kraków 9°</i>	Poloniae
KONSEK A.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Kraków 8°</i>	Poloniae
KOSSAROWSKI J.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Ilowa 5°</i>	Poloniae
MATUSZEWSKI S.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Grodków 4°</i>	Poloniae
SINKA T.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Jordanowo 6°</i>	Poloniae
WIERZCHOŁOWSKI L.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Trzciel 16°</i>	Poloniae
FORMICKI E.	<i>Superior 3/3</i>	<i>Kraków 1°</i>	Poloniae
ROGOWIEC J.	<i>Superior 3/3</i>	<i>Krzeszowice 10°</i>	Poloniae
KOWALIK J.	<i>Superior 4/3</i>	<i>Zakopane 19°</i>	Poloniae
FORMICKI E.	<i>Prov. Cons. 3/3</i>		Poloniae
JANKOWICZ W.	<i>Prov. Cons. 1/3</i>		Poloniae
WEC A.	<i>Prov. Cons. 1/3</i>		Poloniae
DUKALA J.	<i>Prov. Cons. 2/3</i>		Poloniae
BRAGA C.	<i>Superior 3/3</i>	<i>Piacenza 8°</i>	Romana
TOULEMONDE E.	<i>DFC Lyon 1/6</i>		Tolosana
PERSICH R.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Camarillo 3°</i>	S.A.F. Occidentis
DANAGHER E.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Los Angeles 1°</i>	S.A.F. Occidentis
SLAWSON D.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Camarillo 2°</i>	S.A.F. Occidentis
VIAU S.	<i>Superior 1/3</i>	<i>Montebello 5°</i>	S.A.F. Occidentis
<i>12 Julii</i>			
PIECZKA W.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Brooklyn 3°</i>	S.A.F. Novae Angliae
TOMCZYK B.	<i>DFC Chelmno 1/6</i>		Poloniae
<i>14 Julii</i>			
INDURAIN J.L.	<i>DFC Canarias 1/6</i>		Caesaraugustana
<i>19 Julii</i>			
GAGNEPAIN J.	<i>Prov. Cons. 1/3</i>		S.A.F. Occ. Centralis
GRILLO F.	<i>Prov. Cons. 2/3</i> <i>et Asst.</i>		Neapolitana
CELENTANO E.	<i>Prov. Cons. 2/3</i>		Neapolitana
VITELLO A.	<i>Prov. Cons. 3/3</i>		Neapolitana
GUERRA G.	<i>Prov. Cons. 1/3</i>		Neapolitana
RAMPINO G.	<i>Suppléant</i>		Neapolitana

FIorentino G.	Suppléant		Neapolitana
MARINO C.	Suppléant		Neapolitana
PALMIERI C.	Suppléant		Neapolitana
FALANGA A.	Superior 1/3	Cape Girard. 2°	S.A.F. Occ. Centralis
HOAR T.	Superior 1/3	Northampton 13°	S.A.F. Orientalis
McKENNA T.	Superior 1/3	Ozone Park 14°	S.A.F. Orientalis
BRANDENBERGER R.	Superior 2/3	Philadelphia 1°	S.A.F. Orientalis
INDIA S.	Superior 2/3	Bangor 3°	S.A.F. Orientalis
MENIG W.	Superior 3/3	Baltimore 2°	S.A.F. Orientalis
SOTA P.	Asst. Prov.		Portoricana
VERRONS D.	Prov. Cons. 3/3 e Asst.		Madagascarensis
MAGNOUX H.	Prov. Cons. 3/3		Madagascarensis
VISCA C.	Prov. Cons. 2/3		Madagascarensis
DANJOU G.	Superior 2/3	Farafangana 4°	Madagascarensis
MAGNOUX H.	Superior 1/3	Tolagnaro 1°	Madagascarensis

25 Julii

ONATT M.	Visitor 1/6		Indiae
ZOPPI E.	Prov. Cons. 2/3		Taurinensis
MORDIGLIA M.	Prov. Cons. 2/3		Taurinensis
BERGESIO G.B.	Prov. Cons. 2/3		Taurinensis
ANTONELLO E.	Prov. Cons. 2/3		Taurinensis

12 Augusti

ZEDDE I.	Superior 1/3	Chieri 5°	Taurinensis
BERGHIN-ROSE G.	Superior 2/3	Torino 12°	Taurinensis
PUCHER W.	Superior 5/3	Graz-Eggenberg 3°	Austriacae
GONZALEZ J.	Prov. Asst.		Mexicana
ROMERO A.	Oec. Prov.		Mexicana
GOMEZ A.	Superior 1/3	Cuautla 4°	Mexicana
ARTASO J.	Superior 1/3	Mexico 1°	Mexicana
OTEO O.	Superior 1/3	Chihuahua 5°	Mexicana
ARREOLA L.	Superior 1/3	La Perla 10°	Mexicana
FAVELA M.	Superior 1/3	Lagos de	
		Moreno 8°	Mexicana
ALMAZAN J.	Superior 2/3	Weslaco 20°	Mexicana
AISA A.	Superior 2/3	Mexico 12°	Mexicana
MOVILLA A.	Superior 2/3	La Fama 7°	Mexicana

13 Augusti

MONDEJAR J.	DFC Madrid, S. Vincent 1/6		Matritensis
-------------	----------------------------	--	-------------

4 Septembris

MURCIA F.	Superior 1/3	Bogotá 1°	Colombiae
DE LOS RIOS J.	Superior 1/3	Funza 5°	Colombiae
CABEZAS A.	Superior 1/3	Medellín 9°	Colombiae
GARCIA M.	Superior 1/3	Garzón 6°	Colombiae
VASQUEZ D.	Superior 1/3	Guaranda 7°	Colombiae
GARCIA J.	Superior 1/3	Inza 17°	Colombiae

RUBIO A.	Superior 1/3	Santa Marta 14°	Colombiae
HURTADO E.	Superior 1/3	Medellín 10°	Colombiae
SARMIENTO D.	Superior 1/3	Cochabamba 18°	Colombiae
ROJAS L.	Superior 1/3	Popayán 12°	Colombiae
TAMAYO A.	Superior 1/3	Cali 3°	Colombiae
MOJICA N.	Prov. Cons. 1/3		Colombiae
CASTILLO F.	Prov. Cons. 2/3		Colombiae
CANAL M.	Superior 1/3	Salamanca 1°	Salmantina
BARRIO I.	Superior 1/3	Ayamonte 2°	Salmantina
MARTINEZ			
SANTOS R.	Superior 1/3	Cádiz 4°	Salmantina
PELETEIRO J.	Superior 2/3	Filgueira 6°	Salmantina
GIRÁLDEZ J.S.	Superior 2/3	Gijón 7°	Salmantina
PATO A.	Superior 2/3	Los Milagros 11°	Salmantina
SANCHEZ MALLO J.M.	Superior 2/3	Los Milagros 12°	Salmantina
RODRIGUEZ I.A.	Superior 1/3	Marín 14°	Salmantina
LORENZO A.	Superior 1/3	Orense 15°	Salmantina

13 Septembris

ALTHOFF P.	Prov. Cons. 1/3		Germaniae
LINK K.W.	Prov. Cons. 1/3		Germaniae
MORIARTY W.B.	Superior 2/3	New Orleans 6°	S.A.F. Meridionalis

17 Septembris

SUCCO P.	Superior 1/3	Torino 12°	Taurinensis
ACETO G.	Superior 1/3	Verona 15°	Taurinensis
BELOTTI P.	Superior 2/3	Verbania-Intra 14°	Taurinensis
MONTI D.	Superior 2/3	Udine 13°	Taurinensis
LAMY R.	Superior 2/3	Long Beach 4°	S.A.F. Meridional.

1 Octobris

BIOSCA J.M.	Prov. Cons. 3/3 et Asst.		Barcinonensis
BAUZA A.	Prov. Cons. 1/3		Barcinonensis
GARCIA M.	Prov. Cons. 1/3		Barcinonensis
GOMEZ P.	Prov. Cons. 3/3		Barcinonensis
FONT J.	Oec. Prov.		Barcinonensis
SOLA R.	Superior 3/3	Tangel 9°	Barcinonensis
FONT J.	Superior 2/3	Barcelona 2°	Barcinonensis
CLARK J.	Superior 1/3	St. Louis 14°	S.A.F. Occ. Centralis
TASEV P.	Superior 3/3	Beograd 2°	Jugoslaviae
BELLEMAKERS W.	Prov. Cons. 2/3		Hollandiae
PRENT K.	Prov. Cons. 2/3		Hollandiae
TEUBEN H.	Prov. Cons. 3/3		Hollandiae
ONINCKX A.	Prov. Cons. 3/3		Hollandiae
ILIST P.	Superior 1/3	Eefde 3°	Hollandiae
PALACIOS R.	Superior 1/3	Andujar 2°	Matritensis
DEL OLMO O.	Superior 1/3	Granada 6°	Matritensis
GARCIA C.T.	Superior 1/3	Melilla 17°	Matritensis
GOMEZ J.	Superior 1/3	Valdemore 19°	Matritensis
LOPEZ E.	Superior 2/3	Madrid 11°	Matritensis
ORDÓÑEZ T.	Superior 2/3	Madrid 14°	Matritensis

PAMPLIEGA L.	<i>Superior 2/3</i>	Tardajos 18°	Matritensis
PERA Q.	<i>Superior 2/3</i>	Valladolid 20°	Matritensis
ALONSO MATE I.	<i>Superior 1/3</i>	Santo Domingo 11°	Portoricana
SOTA P.	<i>Superior 1/3</i>	San Francisco de Macoris 10°	Portoricana
VILA M.	<i>Superior 1/3</i>	Rio Piedras 8°	Portoricana
VEA-MURGUIA F.	<i>Superior 1/3</i>	Mayagüez 3°	Portoricana
LAMELA J.	<i>Superior 1/3</i>	Ponce 4°	Portoricana

15 Octobris

KUZIA A.	<i>Superior 1/3</i>	West Hartford 1°	S.A.F. Novae Angliae
MARGIOTTA S.	<i>Superior 1/3</i>	Benevento 2°	Neapolitana
FRAPPAMPINA R.	<i>Superior 1/3</i>	Bisceglie 3°	Neapolitana
PASCUAL A.	<i>Prov. Cons. 2/3 et Asst.</i>		Caesaraugustana
DIEZ CATALAN J.J.	<i>Prov. Cons. 2/3</i>		Caesaraugustana
DOMINGUEZ P.	<i>Prov. Cons. 1/3</i>		Caesaraugustana
QINTERO S.	<i>Superior 1/3</i>	Las Palmas 11°	Caesaraugustana
ARANGUREN D.	<i>Superior 1/3</i>	Pamplona 14°	Caesaraugustana
PASCUAL A.	<i>Superior 1/3</i>	Albacete 2°	Caesaraugustana
CHOCARRO T.	<i>Superior 1/3</i>	Baracaldo 5°	Caesaraugustana
IBORRA J.B.	<i>Superior 1/3</i>	La Oliva 9°	Caesaraugustana
MARTINEZ de ALEGRIA J.	<i>Superior 1/3</i>	Puerto de Sagunto 16°	Caesaraugustana
AZNAR M.	<i>Superior 1/3</i>	Santo Domingo 12°	Portoricana
NETIKAT A.	<i>Superior 1/3</i>	Rayagada 13°	Indiae

22 Octobris

REKSOSUSILO S.	<i>Visitor 2/3</i>	Indonesiae
MARTINEZ SALAME G.	<i>Prov. Cons. 1/3</i>	Aequatoriana

30 Octobris

HYNES F.	<i>Superior 1/3</i>	Merkel 8°	S.A.F. Meridionalis
GORDON R.	<i>Superior 1/3</i>	New Orleans 5°	S.A.F. Meridionalis
RODRIGUEZ P.	<i>Superior 1/3</i>	Denver 4°	S.A.F. Occ. Centralis
SHAUGHNESSY J.	<i>Superior 2/3</i>	St. Louis 1°	S.A.F. Occ. Centralis
MASIDE NOVA C.	<i>Superior 1/3</i>	León 10°	Salmantina
MANJON FIGAL J.	<i>Superior 1/3</i>	Sotoserrano 18°	Salmantina
MALONEY J.	<i>Superior 1/3</i>	Ashfield 1°	Australiae
REVILLA M.	<i>Superior 2/3</i>	Maracaibo 11°	Venezuelana
ESTEVEZ A.	<i>Superior 2/3</i>	Barquisimeto 3°	Venezuelana

NECROLOGIUM

16 Jun.-Octob.

No.	NOMEN	CONDICIO	DIES OB.	DOMUS	AET. VOC.
36	MORAN Diarmuid	Sacerdos	29. 6.85	<i>Celbridge 5°</i>	73 48
37	SHEN Thadeus	Sacerdos	22. 6.85	<i>Sze-Hu</i>	86 65
38	CUNHA Jorge Pereira	Sacerdos	27. 6.85	<i>Belo Horizonte 3°</i>	70 52
39	DE PAZ Fausto	Sacerdos	28. 7.85	<i>Salcajá 3°</i>	42 23
40	ORELLANA Gonzalo	Sacerdos	6. 8.85	<i>San Salvador 5°</i>	74 52
41	VELAYAS Alejandro	Sacerdos	29. 7.85	<i>New York 23°</i>	73 55
42	DE BOER Cornelio	Sacerdos	3. 8.85	<i>Recife 3°</i>	56 36
43	ZUPANCIC Martin	Frater	8. 8.85	<i>Beograd 2°</i>	83 59
44	KERLS Hugo	Sacerdos	10. 8.85	<i>Köln 1°</i>	81 61
45	GARCIA Serafin	Sacerdos	19. 8.85	<i>Vigo 19°</i>	64 48
46	RUPNIK Anton	Sacerdos	17. 8.85	<i>Miren 7°</i>	68 47
47	FREITAS José	Sacerdos	13. 8.85	<i>Campina Verde 6°</i>	85 64
48	MELO Vicente	Frater	13. 8.85	<i>Petrópolis 14°</i>	69 42
49	TWOMEY James T.	Sacerdos	19. 8.85	<i>Philadelphia 1°</i>	91 68
50	BOSCH Luis	Sacerdos	1. 9.85	<i>Lérida 5°</i>	85 68
51	REBHOLZ Charles B.	Sacerdos	23. 8.85	<i>Philadelphia 1°</i>	84 61
52	STAUBLE Francis J.	Sacerdos	31. 8.85	<i>Philadelphia 1°</i>	92 69
53	GLENADEL Pierre	Sacerdos	24. 8.85	<i>Marseille 6°</i>	72 53
54	SANCHEZ CASTILLO Manuel	Frater	23. 8.85	<i>Madrid 1°</i>	73 40
55	MARTINEZ Fidenciano	Sacerdos	7. 9.85	<i>Cartago 4°</i>	95 75
56	IRIBARREN Esteban	Sacerdos	9. 9.85	<i>Manila 1°</i>	80 62
57	HOER Anton	Sacerdos	16. 9.85	<i>Graz 1°</i>	82 56
58	DUVALTIER Maurice	Sacerdos	17. 9.85	<i>Paris 1°</i>	81 59
59	MAHONEY John	Sacerdos	21. 9.85	<i>Philadelphia 1°</i>	88 68
60	MUÑOZ MILLAN Isidro	Frater	22. 9.85	<i>Madrid 1°</i>	84 56
61	SIENKO Ludwik	Sacerdos	24. 9.85	<i>Warszawa 17°</i>	73 52
62	THORNTON Michael	Sacerdos	27. 9.85	<i>Northampton 13°</i>	52 32
63	O'CALLAGHAN Michael	Sacerdos	2.10.85	<i>Dublin 10°</i>	81 64
64	VAN DEURSEN Thomas	Sacerdos	3.10.85	<i>Eefde 3°</i>	68 48
65	KEENAN Joseph	Sacerdos	12.10.85	<i>Philadelphia 1°</i>	70 38
66	ECHVERRIA Justo	Sacerdos	6.10.85	<i>Luján 5°</i>	68 52
67	HEINEN Hugo	Sacerdos	17.10.85	<i>Trier 4°</i>	64 38
68	WENTZLER Joseph	Sacerdos	19.10.85	<i>Berceau 2°</i>	91 72
69	VAZ REDONDO Firmo Mendes	Diaconus	20.10.85	<i>Lisboa 1°</i>	71 55

VITA CONGREGATIONIS

CURIA GENERAL

Esta nota "reporta" algunos aspectos de los meses de julio-octubre. Lo más esencial ya apareció en "NUNTIA".

En tiempos "pretéritos" corría el chiste: "¿qué es un Asistente General? — Un señor que espera, estudiándolo, el consejo del lunes". Ya no hay tal, si es que el chiste tuvo alguna consistencia. Hoy por hoy, la obligación de visitar las Provincias durante su mandato, que incumbe al Superior General directamente o por medio de un representante, hace que, tanto el Superior General como sus Asistentes estén en continuo trasiego por el ancho mundo de la CM. Por otra parte, la descentralización administrativa inserta en las Constituciones actuales, y desde varios años antes, hace también que el volumen de los asuntos a tratar en los consejos, y que ha disminuído en algunos sectores, ya no abarca la maraña de "asuntillos" (dispensas, permisos, etc.) en los que se agostaban energías y capacidades. Aunque, a pesar de la descentralización, no faltan quienes recurran a la instancia superior olvidando sus propios poderes...

Por otra parte, la facilidad de las comunicaciones (aviones, teléfonos, etc.) agilita los contactos y viajes. Lo que en épocas anteriores resultaba una odisea, es hoy pura rutina; cierto, también, que el uso de los teléfonos vía satélite para alcanzar los puntos más distantes del globo contribuye no pocas veces a reducir los contactos epistolares; resultado: algunos documentos imprescindibles a la toma de una decisión demoran más de la cuenta y la tal decisión queda "en suspenso". Y no es por demás añadir que el Superior General acepta de buen grado, pero sin detrimento del trabajo normal, que los miembros de la casa-Curia den conferencias o retiros.

Estando así las cosas, en los meses de referencia, el SUPERIOR GENERAL ha visitado las Provincias de Holanda, Chile, Perú, Ecuador y Puerto Rico; en ellas le acompañaron los PP. HENZMAN, RIGAZIO y J.-O. BAYLACH. Con éste último pasó un día en Haití; con el P. PÉREZ FLORES estuvo en Benagalbón (España); con los PP. PROSPERINI y FESTARI, en Aquila (Italia); con el P. WYPYCH, en Sicilia y sur de Italia; éstas eran visitas de pocos días para encuentros con jóvenes de nuestros movimientos laicales, o con algunos Padres y Hermanas. Y, mientras tanto, en septiembre dirigía una carta "a cada cohermano" con motivo del 27 de aquel mes.

El P. PÉREZ FLORES dió conferencias a los Padres de Nápo-

les, a Hermanas en Salamanca, estuvo en París (comisión mixta CM-HH.CC.). Predicaron retiros: P. WYPYCH, (tres, a cohermanos de la Prov. de Turín); P. GAZIELLO, en Madagascar y en París; P. ALMEIDA, en Brasil (Curitiba y Río, visitando, además, estas Prov.); P. J.-O. BAYLACH, en Barcelona, a los PP. de esta Prov.

En las visitas el P. GENERAL, es siempre objeto de calurosas manifestaciones de fe, como Sucesor de S. Vicente, y de clara simpatía por su peculiar modo de ser y de actuar. El, y *los otros miembros de la Curia*, regresan de sus viajes con renovado optimismo, y, a veces, con nuevas preocupaciones, por lo que han visto y oído. De vuelta a casa, reflexionan, discuten, escriben y deciden para seguir "*animando a la CM*". Ah!, y que conste: nadie ha sufrido, en estos trasiegos, ni percances, ni trastornos serios; todos, han regresado, y siguen, con buena salud.

J.-O. B.

PARIS - Bondues

*La mission de Privas vue par les
Pasteurs et le Curé de la ville*

"Suivre Jésus-Christ"

**Les Chrétiens de Privas en mission pour l'Évangile
(12-30 septembre 1983)**

Il y a exactement un an, les deux grandes banderoles, portant l'inscription ci-dessus barraient l'artère principale... quasi unique dans notre petite ville.

Privas vivait un événement exceptionnel. Dans la ville, tous, chrétiens ou non, en avaient conscience. Pour la première fois, catholiques et protestants entreprenaient ensemble une annonce fraternelle et publique de Jésus-Christ en cette cité marquée par les luttes et les répressions de naguère.

POURQUOI LA MISSION

En 1983 on n'est certes plus au XVII^e siècle ni même au XIX^e siècle! Ici, comme ailleurs, les chrétiens se trouvent affrontés à une

incroyance ambiante, diffuse, envahissante, devant laquelle les moyens pastoraux habituels sont impuissants. Comment, face au matérialisme pratique de la masse, annoncer Jésus-Christ à toute une population mobile, insaisissable, marquée à la fois par les mas média et par les angoisses du monde actuel? La même question est posée à tous les disciples de Jésus-Christ indistinctement, qu'ils soient catholiques ou protestants.

Pour tenter d'y répondre, une multiplicité de moyens et d'initiatives apostoliques est nécessaire. Parmi ceux-ci, la communauté catholique avait songé à la "Mission populaire sous chapiteau". Des membres du Conseil pastoral de la paroisse avaient connaissance de cette forme d'évangélisation mise en œuvre depuis des années déjà par les Pères Lazaristes de Bondues (Nord). Ne pourrait-on pas utiliser, parmi d'autres, ce moyen hérité du passé mais renouvelé dans sa forme et ouvert, peut-être à une adaptation locale? Peut-être serait-ce une façon de jeter aujourd'hui en terre la Parole de Dieu, toujours prometteuse de fécondité (Esaïe 55, 10-11)?

La suggestion méritait réflexion. Les principales interrogations portaient sur les points suivants:

- scepticisme quant à la participation de la population à des rencontres quotidiennes pendant trois semaines;
- craintes sur le contenu de la Mission, son style, son lien avec les efforts d'évangélisation poursuivis en pleine vie par les groupes ou équipes existants ou à promouvoir;
- nécessité de donner à cette action missionnaire une ampleur plus grande en l'étendant, au-delà de la ville, à tout le secteur environnant, fortement lié à elle;
- enfin et surtout, problème majeur, comment transformer l'entreprise pour en faire celle de tous les chrétiens du pays et non pas des seuls catholiques? Depuis près de quarante ans, l'esprit œcuménique a profondément marqué la vie de nos Églises et particulièrement celle des deux paroisses catholique et réformée; les liens sont devenus de plus en plus nombreux, étroits et fraternels; on cherché à "faire ensemble" tout ce qui peut l'être. Une mission sous chapiteau, en plein cœur de la ville, serait inconcevable si elle n'était pas œcuménique. Ce serait au contraire une joie, et peut-être une réponse du Seigneur à la prière de plusieurs, que de pouvoir réaliser ensemble une puissante action d'évangélisation! Mais comment?

PRÉPARATION ET CONCEPTION DE LA MISSION

La réflexion, commencée en 1981, se poursuit en 1982. Une concertation s'instaure sur le projet entre les deux paroisses. Les perspectives s'éclairent peu à peu; l'Assemblée générale du Conseil pas-

toral de la paroisse catholique réunie sous la présidence de l'Évêque, Mgr Hermil, appelée à se prononcer, émet un vote largement favorable. Décision bientôt suivie par une décision identique du Conseil presbytéral de la paroisse E.R.F. Les contacts vont dès lors se multiplier entre les missionnaires lazaristes d'une part, et les responsables ou Conseils des deux Églises, d'autre part.

Les grandes lignes de la Mission se mettent en place. Le territoire de la ville est divisé en cinq grands quartiers (comportant eux-mêmes des sous-quartiers). Dans chacun d'eux une équipe mixte se constitue. Ces équipes de quartier auront pour objectif premier de visiter systématiquement toutes les familles pour les informer de la Mission, leur demander de s'y associer par la prière si elles sont croyantes, et les y inviter. Chaque fois que ce sera possible, ces visites seront faites par deux personnes ensemble, une catholique et une protestante, signe très fort d'unité et de même élan missionnaire. Chaque quartier prendra également en charge à tour de rôle, l'aspect matériel de la Mission (repas, etc.) Les groupes, les mouvements, services, seront invités à préparer un panneau destiné à être exposé sous le chapiteau pour porter à la connaissance de tous les possibilités d'engagement offertes par les communautés chrétiennes. Une lettre d'information et de sympathie sera adressée aux diverses associations de la ville (il y en a plus de cent).

De leur côté les Pères Lazaristes se préparent. Tout en maintenant la structure générale de la Mission, ils en repensent entièrement le style et le contenu en fonction de la situation propre à Privas. Après une semaine réservée aux visites, la Mission proprement dite durera trois semaines. Quatre jours par semaine la soirée de Mission nous rassemblera tous sous le chapiteau; on réservera les vendredis, samedis et dimanches pour chaque communauté, à l'église ou au temple: ainsi, dans l'entreprise commune, seront respectées l'identité catholique et l'identité protestante.

Pour les soirées communes, les Pères élaborent un programme de prédication uniquement basé sur la Bible et l'Évangile, où nous nous retrouverons tous, sans difficulté. Par ailleurs, les Pères veilleront à intégrer dans leur programme des interventions de pasteurs responsables de la Communauté protestante ou désignés par eux. Chaque soirée devra être revue en commun dans un esprit d'unité.

PREMIÈRE SEMAINE: DÉMARRAGE

Le lundi 5 septembre, la mission "démarré". Sous le chapiteau nouvellement dressé par des bénévoles, 300 personnes se réunissent pour une *veillée de prière*. Moment important de la *remise au Seigneur* de cette mission et de "*l'envoi*" d'une centaine de volon-

taires catholiques et protestants qui, durant une semaine visiteront 4 000 foyers dans Privas, avec l'aide efficace des Pères Lazaristes. *Les visites* seront courtes. On remettra un petit dépliant et le programme des rencontres et le texte d'une prière demandée par la Mission. A la fin de la semaine, les visiteurs viendront témoigner de leur joie. Ils ont été très bien accueillis et il aurait fallu plus de temps pour pouvoir discuter davantage...

Cette semaine est aussi une semaine d'*information*.

La presse régionale prend contact avec les prêtres, les Pères Lazaristes (Simon, Jaendel, Cornet, Amyot) et les pasteurs, informe ses lecteurs, donne le programme détaillé et fera par la suite des comptes rendus réguliers.

Radio Pile, la radio locale, invite le clergé, les missionnaires et les pasteurs à présenter la mission au cours d'une émission d'une heure et demie. Les auditeurs questionnent par téléphone. Chaque jour, Radio Pile rendra compte des soirées et donnera des informations pour le jour suivant.

Tandis que *dans la rue principale de Privas*, deux grands calicots annoncent: "SUIVRE JÉSUS-CHRIST", sous le chapiteau et dans les *communautés* catholiques ou réformées, les différents groupes s'affairent à confectionner des panneaux représentant leurs activités. Ceux-ci tapisseront par roulement un des "murs" du chapiteau.

La librairie interconfessionnelle "Bonne Nouvelle" prépare son stand et s'est déjà procuré les livres de quelques-uns des orateurs prévus.

Missionnaires, prêtres et pasteur se réunissent, mettent au point le déroulement des soirées, choisissent les textes de prière, de confession de foi, examinent chaque chant, équilibrant l'alternance entre les deux communautés.

Après la Mission, le Père Simon écrira dans un de ses rapports: "Il a fallu une foi assez forte pour ne pas succomber devant l'effort exigé et pour courir "le beau risque de la foi". Il a fallu de la lucidité pour saisir tout ce qui nous est commun en vérité. Il a fallu de la prudence pour ne pas se laisser tenter par des actions ou des expériences trop faciles qui auraient porté atteinte à l'identité propre aux deux communautés. Il a fallu une authentique amitié fraternelle pour accueillir les richesses des uns et des autres. Moyennant quoi, nous avons fait un bon bout de chemin ensemble, tels que nous sommes, mais dans l'amour de notre Sauveur".

Ces rencontres auront lieu chaque jour de la semaine pendant toute la durée de la mission.

PENDANT TROIS SEMAINES: LA MISSION

Ouverture: le lundi 12 septembre. 600 personnes s'installent sous le chapiteau. On n'en attendait pas tant! L'atmosphère est chaleureuse. On prie, on chante.

Première semaine, thème: "Sens de la vie" — Que cherchons-nous? Qui cherchons-nous? (Matthieu 19, 16 à 22 et Matthieu 16, 13 à 17). Les messages mettent en présence de l'appel du Christ, invitent à retrouver l'attitude de l'enfant disponible, ouvert, confiant, engageant à se tourner vers Christ qui révèle que Dieu est un Père plein de tendresse et de bonté.

Dès le premier soir, le ton est donné par le Père Simon. Il accueille, il met à l'aise, il raconte des petites histoires traitant des "maladies du cœur". Avec un style enjoué et anodin, des mots simples, il met en lumière des réalités profondes. Sans oublier son fameux "Bonsoir Privas" qui retentira à chaque réunion.

Le point culminant de cette première semaine est le témoignage de Jacques Lebreton, aveugle et sans main, devenu diacre de l'Église Catholique. 1 300 personnes viendront l'écouter. Il nous dira: "Il m'a été donné de comprendre que la souffrance pouvait ne pas être un obstacle à rencontrer Dieu: ce peut être une occasion. J'ai découvert que le bonheur n'est pas le monopole des gens en bonne santé".

En conclusion de cette première semaine: oui, Jésus-Christ mort et ressuscité marche à nos côtés dans le quotidien de nos vies et il nous révèle son Père... NOTRE PÈRE.

Deuxième semaine, thème: "L'homme chercheur de Dieu" Qui nous sauvera? — Le Père Simon aborde ce thème avec Exode 3, 1 à 8 et 11 à 15. L'alliance brisée par le péché des hommes est refaite par la miséricorde de Dieu. Le Pasteur Maillot nous parle des dix commandements ou "*Dix paroles de Dieu*" (dans Deutéronome 5) "Dieu ne nous donne pas des ordres, mais il scelle une Alliance libératrice avec un Peuple qu'il ne veut pas abandonner et à qui il demande d'accueillir avec reconnaissance ce qui lui est donné de vivre aujourd'hui".

Un appel de Mgr Hermil, évêque de Viviers, et qui est chaleureusement accueilli: Mgr Hermil rappelle l'exigence primordiale de toute foi chrétienne: avoir misé sur Jésus-Christ et partager ses choix à LUI: son amour du Père, de la Vérité, et des Pauvres.

Dernière semaine: thème: "Engagés pour un monde nouveau" (avec deux temps forts):

La conférence du Père Jay — Elle porte sur la relation entre nos Églises sœurs longtemps séparées. "Il était une fois, deux villages séparés par un grand mur. Un jour le mur s'est effondré...

et on s'est rendu compte que de l'autre côté vivaient des frères. Les chrétiens des deux villages se sont mis en marche". Par cette parabole moderne, le Père Jay nous invite à persévérer dans notre marche vers l'unité, dans la fidélité à la tradition de nos Églises.

La venue de Jean-Marc Viollet — Le Pasteur J.M. Viollet, président du Conseil régional de l'E.R.F. apporte le témoignage de sa foi et de son espérance. "Jésus-Christ nous donne aujourd'hui de pouvoir exister, de pouvoir vivre autrement la relation avec Dieu, avec soi-même, avec les autres".

Le dernier soir, avant la clôture, le Père Eymeric nous engage avec Matthieu 5 à être la lumière et à rendre témoignage là où nous sommes: en famille, en société, en groupe.

Les après-midi: réunions d'enfants

Chaque fin d'après-midi, de 17 h à 18 h, des enfants se retrouvent sous le chapiteau pour une "école biblique". Ils préparent avec des jeunes des "tableaux vivants" qui seront joués le soir à la fin des veillées missionnaires.

PERSONNES AGÉES OU MALADES — Un après-midi, près de 300 personnes âgées, malades ou handicapées se réunissent. Thème: "Nous allons vers la vie". Les missionnaires visitent chez elles ou dans les hôpitaux les personnes qui ne peuvent pas se déplacer.

En week-end: rencontres monoconfessionnelles

La paroisse Réformée célèbre ainsi avec le pasteur Maillot le 5^e centenaire de la naissance de Luther. Et le pasteur Mikaël de Hadjethaché spécialiste de l'évangélisation des jeunes réunit une trentaine de jeunes sur le thème: "Jésus m'appelle, comment?"

La paroisse catholique réfléchit sur les sacrements, l'eucharistie, le rôle de Marie dans le dessein de Dieu et la rédemption des hommes. Soixante jeunes consacrent un samedi après-midi à la réflexion sur l'amour, le mariage et le célibat consacré.

Clôture de la mission

Voilà trois semaines que le chapiteau ne désemplit pas 600 - 800 - 1 000 - 1 300 personnes! Faut-il parler de clôture ou d'une ouverture vers d'autres réalités?... L'avenir le dira! Mais ce soir, à l'entrée, chaque participant reçoit une image souvenir de la Mission: *l'icône de la Trinité de Roulev* accompagnée de textes bibliques présentés sous la forme d'un programme de vie. Le Père Simon, en rassemblant les messages entendus pendant cette mission commente cette icône qui nous offre la contemplation de notre Dieu d'amour: Père, Fils et Saint-Esprit.

En conclusion de cette soirée, le pasteur Souclier proclame: "CHRIST a demeuré sous ce chapiteau! Désormais, Il veut demeurer dans toute la plénitude de sa grâce et de ses dons sous les chapiteaux que sont nos *foyers*, nos *Églises*".

Et le Père Fraisse, archiprêtre de Privas, conclut à son tour par la nécessité d'être profondément enracinés en Jésus-Christ pour rejoindre tous nos frères les hommes, et reprend la parole de Jésus (Jean 15, 5):

"Celui qui demeure en moi et en qui je demeure, celui-là produira du fruit en abondance, car, en dehors de moi, vous ne pouvez rien faire".

SUITE DE LA MISSION

Il est toujours difficile d'apprécier le résultat d'un effort spirituel ou d'une annonce de l'Évangile. *Dieu seul connaît les changements intérieurs qui ont pu être amenés* chez les êtres par tel ou tel message, ou l'impact de telle rencontre qui finalement aurait été une rencontre avec Jésus-Christ.

Mais ce que nous pouvons "voir" de conséquence de cet effort après une année de vie de nos communautés et de notre cité est pourtant encourageant.

L'allégorie du P. Jay sur les deux villages séparés dont les habitants s'aperçoivent, peut-être avec un certain étonnement, que ce qu'ils ont en commun est plus important et plus fort que ce qui les sépare, a eu un grand retentissement dans les communautés qui parfois s'ignoraient... Aujourd'hui ce n'est plus seulement à l'occasion de la semaine de prière de l'Unité que nos communautés trouvent de la joie à se rencontrer, mais à plusieurs occasions qu'il faudra sans doute multiplier. Des rencontres entre les "Conseils" responsables sont devenus possibles, et dans quelques quartiers, les rencontres interconfessionnelles ont un réel "succès". La mission a eu un effet de réveil de la solidarité, tant sur le plan social (avec une recherche de témoignage commun pour l'accueil, un travail en commun) que sur le plan de l'entente et de l'action commune entre chrétiens (par exemple distribution à toutes les familles d'une même carte de vœux à l'occasion de Noël et du Jour de l'An). En ce moment même, les uns et les autres peuvent collaborer de façon vraiment œcuménique à la préparation de l'exposition Biblique prévue pour février 85. On souhaiterait que bientôt, les musulmans soient aussi les bénéficiaires de l'entente entre chrétiens.

Un souffle nouveau anime la réunion des ménages mixtes...

Acquis bien réel: les protestants ont accepté que la Parole de Dieu puisse être annoncée par les catholiques (et réciproquement...)! A part quelques irréductibles de part et d'autre, la recherche d'une "vie commune" s'est bien généralisée. La "cohabitation" joyeusement adoptée est un signe de la marche vers l'Unité.

Nous avons constaté lors de la mission quelques difficultés à trouver des chants communs pour exprimer notre espérance et notre foi, et beaucoup aimeraient aujourd'hui des rencontres où s'exprimerait la joie de chanter ensemble un répertoire commun (à créer par des répétitions communes).

L'expérience faite à Privas doit encourager d'autres expériences semblables et qui pourraient être œcuméniques dès leur principe...

C'est du reste, ce qui a commencé de se réaliser dans notre région; deux autres "mission œcuméniques" se sont déroulées en Ardèche cet été 84; chacune selon sa formule propre:

- à Vallon-Pont-d'Arc (avec la "Tente de l'Unité") et à Saint-Laurent-du-Pape (avec la Communauté baptiste du Pasteur Berly, de Lille et la Communauté catholique animée par René Jacob, prêtre du diocèse d'Arras).

Émile BASTIDE, Daniel SOUCLIER, pasteurs de Privas

Louis FRAISSE, prêtre, Curé de Privas
(*"Unité Chrétienne"*, N° 78; V-1985; pp. 42-49)

ZARAGOZA

LA MISION DE LA SIERRA DE ALBARRACIN: LA MISION DEL EQUIPO:

Aunque todas las misiones tienen muchos elementos en común, cada una tiene sus propias características. Pienso que al hacer una crónica conviene fijarse en éstas y sobre todo en este período de búsqueda de nuevos caminos. Yo definiría la misión de la Sierra de Albarracín como la Misión del Equipo, pues, efectivamente, si algo la ha distinguido, ha sido la corresponsabilidad y la colaboración. Uno siente la tentación de decir, esto marcha.

Aceptamos misionar los 21 pueblos de la Sierra a petición de los curas de la diócesis-arciprestazgo, petición que nos llegó a través del Vicario General D. Emilio en el mes de junio. Tras un pri-

mer encuentro con los curas, iniciamos inmediatamente la preparación. La misión era compleja por la cantidad de pueblos y por la diversidad en número de habitantes de los mismos. Esto nos hacía pensar en que no sería posible una estrategia común y única. Además, diversos condicionamientos hacían muy difícil la preparación deseable. Estas y otras razones nos hicieron pensar en Equipos ricos en posibilidades que fueran capaces de ofrecer soluciones desde la misión a los problemas previstos de antemano y a los imprevistos.

* * *

La preparación intensiva comenzó con la reunión del Equipo Organizador de Misiones a primeros de septiembre. En ella optamos por una línea de misión y comenzamos a preparar los materiales. El Equipo que íbamos a realizar la misión tuvimos una reunión de trabajo el primero de octubre. Hablamos del plan, distribuimos materiales y responsabilidades y tuvimos la oportunidad de iniciar, por equipos, un plan concreto para cada pueblo.

Inicialmente los Equipos quedaron constituidos de la siguiente manera: Pablo Domínguez, Juanjo Murillo, Sor Concepción Vicuña y Sor ^{ma} Jesús Arrulapara para Albarracín; Juan Julián D. Catalán, Felix Villafranca, Sor Pilar Ramo Y Begoña para Orihuela del Tremendal; Angel Aoiz Y Sor Ana Mulet para Bronchales; Generoso Guembe, Jesús Mary Egüés, Sor Manuela Pérez, Sor Carmen Arbizu y Sor María Donat para Guadalaviar, Griegos y Villar del Cobo; Pedro Sanz y Sor María Dolores Almenar para Noguera y Torres; Gregorio Ado y Sor Victoria Suescun con la ayuda de Luis ^{ma} Mtnéz. San Juan, que además coordinaba la acción, para Royuela; Rafael Sáinz, Sor Pilar Orduña y Asun Gascón para Toril, El Villarejo, Arroyofrío, El Vallecillo... los pueblos más pequeños y más deprimidos de la zona. En una segunda fase y con algunos ajustes en los Equipos se misionaron: Gea, Frías, Calomarde, Tramacastilla (en esta misión colaboró Sor Inmaculada Martí), Pozondón, Monterde, Moscardón y Terriente.

Tras esta primera reunión se pudo ver la eficacia del trabajo en Equipo. Hubo múltiples responsabilidades confiadas a distintas personas que hicieron posible que se cubrieran, si no a la perfección, por lo menos satisfactoriamente las necesidades de los Equipos y de la misión.

* * *

El trabajo misionero lo iniciamos el día 13 de octubre con la Eucaristía concelebrada por todos los misioneros y presidida por

el Sr. Obispo D. Antonio Algora. De ella tenéis información más amplia en la crónica del P. Nicanor. Del trabajo misionero cabe *destacar*:

— Como ya queda dicho, esta misión ha sido la Misión del Equipo en el mejor sentido de la palabra. Verdaderamente ha sido una obra de colaboración muy prometedora de cara al futuro. Y al resaltar esta obra de todos, tengo que manifestar mi optimismo por la colaboración de las Comunidades y de varios compañeros en particular. La misión de la Sierra de Albarracín es también obra vuestra, aunque no aparezcáis en la lista de misioneros. Parece perfilarse un buen Equipo de Misioneros. Igualmente ha sido extraordinaria la colaboración de las Hijas de la Caridad. Desde Sor Ma Nieves hasta las Comunidades de Teruel junto con las Comunidades que han ofrecido Hermanas, se han volcado en un trabajo, muchas veces oscuro y de retaguardia, pero enormemente valioso. Queda por consolidar el Equipo de seglares cuyo trabajo se vió muy positivo y necesario en la Evaluación. Todos aquellos que ofrecéis personas o sugerencias para conseguir un equipo nutrido de seglares misioneros haréis un buen servicio a la misión. Igualmente se habló en la evaluación de ir incorporando sacerdotes del clero secular, colaboración que ya habíamos intentado para esta misión. Queda abierta la puerta.

— El Sr. Obispo ha participado en la misión y la ha seguido muy de cerca. Se hizo presente en casi todos los pueblos y su presencia ha sido estimulante tanto para los misioneros como para el pueblo. En esta misma línea de colaboración, tenemos prevista para el próximo día 22, una reunión con el Sr. Obispo y el Vicario de la Diócesis a la que asistiremos Pablo y el que suscribe. Tendrá por objeto evaluar con ellos la misión y para planificar una reunión con los sacerdotes de la zona misionada. Somos conscientes de la necesidad de integrar la misión en los planes diocesano y local. Para ello estamos intentando buscar fórmulas. Sin esto la misión puede crear desilusiones, sobre todo en el pueblo.

— El Equipo de misioneros opinó que el método seguido en la Provincia de Zaragoza resulta muy válido, al menos para este tipo de ambientes. El plan se desarrolla en distintos momentos: Preparación minuciosa y "en equipo"; inicio de la misión con las visitas por las casas y la preparación de los catequistas seglares; predicación misionera por edades y grupos específicos; Grupos de Encuentro (al final de la misión); Asamblea Parroquial final para sacar conclusiones operativas. Era voz general: TRES SEMANAS SON IMPRESCINDIBLES AUN EN LOS PUEBLOS MAS PEQUEÑOS. Y quizá más, añadían algunos.

— El temario de misión así como las catequesis de los Grupos de Encuentro, fueron el resultado de la consulta hecha a los sacerdotes de la zona y del estudio de la realidad. Se optó por una línea sencilla en la que se recogieron los núcleos centrales del Anuncio Evangélico. Para las catequesis de los Grupos de Encuentro escogimos núcleos de interés humano-cristiano: familia, relaciones en el pueblo ("No podemos vivir solos"), religiosidad popular y cristianismo, costumbres y cambios en la Iglesia. Me comentó el Sr. Obispo: "es curioso, vais a desarrollar el esquema de mi homilía en el día de mi consagración". Jóvenes, adolescentes y niños tuvieron su mensaje específico. En las homilías de las misas desarrollamos paso a paso el Credo. Pretendíamos una presentación positiva del mensaje cristiano y fué el primer aspecto comentado positivamente por la misma gente de los pueblos. Creemos que la predicación ha logrado dar una visión hermosa de los cristianos, un servicio a la vida de la gente sencilla. Además ha cumplido la función de aclarar, de quitar miedos injustificados, de desmontar prejuicios...

— Aunque ya ha quedado destacado, quiero volver a insistir en las visitas a las casas. Es una ocasión estupenda para acercarse, para romper hielos y hemos visto que conviene hacerlas sin prisas. Hemos podido comprobar que con las visitas aumenta el número de asistencias, sobre todo de los más alejados. Además nos cuestiona fuertemente a los mismos misioneros. Comprobamos que con frecuencia sabemos de lejos los problemas reales de la gente, que nos falta estilo dialogal, que la gente sencilla del pueblo posee más valores cristianos de los que aparecen a primera vista en una mirada superficial.

* * *

— Objetivos de la Misión. Los habían señalado los sacerdotes:

- * Creación de grupos para después de la misión.
- * Iniciación y formación de un grupo de catequistas.
- * Educar para una respuesta de fe no sólo de actos externos.
- * Fortalecer la vida familiar.

El Equipo al evaluarse piensa que se consiguieron suficientemente. Funcionaron en la misión alrededor de 70 Grupos de Encuentro. Un buen porcentaje para una población entre 4.000 y 4.500 habitantes. Además conviene tener en cuenta la resistencia de entrada a este tipo de reuniones, novedosas para ellos. La mayoría de estos grupos están decididos a continuar. Mayor problema fué el de los catequistas de grupo. En algunos pueblos tuvieron

miedo a dar este paso por más que los misioneros lo intentaron. En otros, sin embargo, han quedado estupendos planteles de catequistas. Para una valoración de este dato, conviene tener en cuenta que, antes de la misión no han funcionado ni grupos ni catequistas en toda la zona. La renovación de actitudes de fe la veían necesaria en la mayoría de los pueblos y se vieron ganas de cambiar. Claro está que este objetivo es más difícil de evaluar. Lo mismo sucede con el último, aunque en algún pueblo se comprometieron a organizar un ciclo de formación para la familia y el trabajo de los Grupos en toda la diócesis se centrará este curso en dicho tema.

— En estos pueblos el grupo más numeroso por edades es el grupo de los mayores. La misión se planteó con una atención específica y cuidadosa hacia ellos. La respuesta fué extraordinaria. Ellos que recordaban las antiguas misiones de los Paúles "no podrán olvidar ésta", nos decían por toda la sierra. La misión para ellos más que palabra fué "acontecimiento gozoso". Ya no podremos decir ahora "ya le han dao lo pior" era el comentario generalizado tras la celebración gozosa de la Unción. Los pueblos se movilizaron para darles calor y decirles "gracias". Y el gesto cayó en el corazón de los más mayores.

— Alguno Equipo no tuvo inconveniente en nombrar a una Hermana "director" del Equipo y es un dato más a tener en cuenta a la hora de valorar la misión como obra de "equipo". Se daba la circunstancia de una mayor experiencia de la Hermana en este tipo de misiones.

— Otro dato anecdótico: Durante tres días participaron en la misión nuestros estudiantes de teología. Espero que para ellos también resultara positivo este encuentro.

— En la Evaluación Final la Misión se valoró como muy positiva:

- * Por la riqueza de los Equipos y el buen funcionamiento de los mismos.

- * Porque los objetivos se consiguieron alcanzar de manera satisfactoria.

- * Por lo aprendido del pueblo sencillo.

- * Por la alegría y la fortaleza de los ancianos.

- * Por la asistencia, sobre todo a los grupos. Aunque hubiera sido necesario más tiempo para llegar a todos con una oferta más comprensible.

- * Porque habíamos logrado reunirnos un buen equipo (numeroso) de misioneros con lo que supone este dato de animación de

nuestra conciencia misionera.

* Por la organización de la acción en su conjunto.

El P. Juanjo Murillo resumía la impresión general en el pueblo, en los curas y en el Equipo de Misioneros con esta frase: HA RENACIDO LA ESPERANZA.

Luis MARTÍNEZ SAN JUAN C.M.
(Boletín Informat., Novemb.-85; pp. 10-12)

USA - Southern Province

New Mission Marks 10th Anniversary

The Southern Province is celebrating a birthday — its 10th to be exact! In July 1975, under the innovative leadership of Fr. Lou Franz, C.M., the Southern Province let go of the hand of the mother province and took its first steps into the unknown. That unknown has unveiled itself in several new and creative apostolates with the poor during the past ten years. The vocation development and formation program; the opening of a foreign mission in Guatemala; the development of a creative Lay Ministry program in the parishes of Shamrock, Texas; the beginnings of our mission to the "unchurched" in Arkansas are a few examples of the young child who is growing up with initiative, energy, and a deep commitment to the service of the poor.

What better way to celebrate our tenth year than by starting a new foundation in the Diocese of Brownville, Texas! On July 8th, Fr. Alan McLellan, C.M. began a new missionary effort of the Southern Province working in "Las Colonias". These "Colonies" are very poor neighborhoods, both within and outside the boundaries of the towns spread throughout the Rio Grande Valley.

For the past few years now the Southern Province, under the visionary leadership of its present Provincial, Fr. Dennis Martin, C.M., has been anxious to increase its commitment to the Hispanic Church in Texas. Recognizing that approximately thirty-four percent of the Catholic population in the United States today is Hispanic and in the year 2000 will probably make up fifty percent of the Catholic population, the Southern Province desires to respond to the call of the U.S. Bishops' Conference when they ask:

"We urge all U.S. Catholics to explore creative possibilities for responding in novatively, flexibly, and immediately to the Hispanic presence. Hispanics and non-Hispanics should work together, teach and learn from one another, and together evangelize in the fullest and broadest sense. Non-Hispanic clergy, especially religious, priests, and bishops who have been at the forefront of the Hispanic apostolates, are needed more than ever today to serve with the Hispanic people".

"THE HISPANIC PRESENCE: CHALLENGE AND COMMITMENT" National Conference of Catholic Bishops, Dec. 12, 1983.

When our Bishops speak of this Hispanic presence, they are referring to the nineteen Latin American Republics who have representative populations here in the United States in addition to the Mexican-American population. Some estimate that population to exceed twenty-five million. The Bishops call upon the women's and men's religious communities to urgently help with the evangelization of this large and growing part of our Catholic population.

Sharing the concern and the sense of urgency expressed by the Bishops, The Southern Province has requested from the Eastern Province of the Vincentians the services of Fr. Al McLellan, C.M., who has eighteen years of missionary experience in the Republic of Panama and other Latin American countries. Fr. Al, who is presently on loan to the Southern Province and who will initiate this project, will be joined next year by another Vincentian of the Southern Province and two Daughters of Charity from the West Central Province. By September 1986, there will be four members on this Vincentian Evangelization Team.

The Diocese of Brownsville, which includes all four counties of the Rio Grande Valley, has an hispanic population of ninety-one percent. The ratio of priests and religious to the laity is approximately five thousand to one. Bishop John Fitzpatrick of Brownsville speculates, in the light of the increasing population, a ratio of one priest/religious to more than fifteen thousand people by the turn of the century.

Throughout the diocese there are 150 "colonias". A "colony" will range in size from a small one of 30 families to a very large one of more than 2,000 families. The population of the colonies is made up of the migrant farmers, the very low income workers, the undocumented, the unemployed, many single-parent situations, and some refugees fleeing from the wars in Central America. They are people who live far below the poverty level standards set by the government. Many homes are without running water, streets are

not paved, lack of drainage causes flooding on the dirt roads and in the homes, and street lights are a are sight.

The goal of the evangelization team for this area is to promote the basic organization of the Christian Community leading toward the incorporation of each "Colony" in the life of the parish. In their "basic organization" emphasis will be placed by the Evangelization Team on the priorities outlined in the diocesan Pastoral Plan; such as, development of Base Christian Communities, Lay Leadership, human development programs, etc.

Most parishes in the dioceses of Brownsville only have one priest serving the people. Many of these parishes have a number of "colonies" within their boundaries. Because of the heavy demands on their time with these over-populated parishes, the pastors are not able to serve the "colonies" in the way that they would like to. Also, there is an increasing presence of many different evangelical and fundamentalist religions in the colonies. The Bishop and the Pastors are anxious to intensify the 'catholic' presence and evangelization in the light of this situation.

There are three very important characteristics of this "Vincen-tian Evangelization Team" that are in keeping with the spirit of the Vincentian Community and with their new constitutions, which guides us in the selection and the carrying out of our apostolates today. These three characteristics are, also, very clearly expressed in the "Mission Statement" of the Southern Province formulated and accepted in their Assembly of 1983.

These characteristics are:

1. MISSIONARY -

- a. We desire to work in the most "abandoned" of the Colonies. "Abandoned" by reason of their poverty situation and by lack of pastoral agents to serve them.
- b. "Mobility" of the team to move, adapt, and respond to the basic needs of the people.

2. COLLABORATION -

- a. With the diocese and the local parishes WITHOUT TAKING ON THE ADMINISTRATION OF ANY ONE PARISH.
- b. A respect for:
 1. The Pastoral Plan of the Diocese and its priorities.
 2. The Parish structure and its Pastoral Plan.
- c. Frequent communication with the Bishop and the local Pastor.

3. SIMPLE LIFE-STYLE -

- a. The team will live in one of the "Colonias" and adapt its life-style to that of the people.
- b. The team will give hospitality to the poor and needy who seek it.

In closing, the Southern Province wishes to publicly give thanks to God on its tenth anniversary for the joy, the challenge, and the hope that this new mission offers us in the Diocese of Brownsville. We invite you the readers of this News Letter to continue to support us by your prayers and your generosity, as we initiate this new missionary endeavor with the Hispanic Church in southwest Texas. The Southern Province feels BLESSED and PRIVILEGED as we accept this new responsibility and we totally identify with the following statement of commitment made by the National Conference of Catholic Bishops:

"In Committing ourselves to work WITH Hispanics and NOT simply for them, we accept the responsibility of acknowledging, and valuing their presence as a GIFT. This presence represents more than just potential; it now performs a *valuable* service for our Church and our society although this service is often overlooked; it is a PROPHETIC presence, one to be encouraged and needed".

"THE HISPANIC PRESENCE: CHALLENGE AND COMMITMENT"

(C.M. VINC. Soutern Prov., vol. 9, N° 2)

APOSTOLADOS VICENTINOS: LOS LAICOS

**MENSAJE a las PARTICIPANTES del ENCUENTRO
de la CLAPVI, Lima agosto del 1985**

ROMA
22.7.1985

My dear Brothers and Sisters in Christ,

May the grace of Our Lord Jesus Christ be with us forever!

That greeting which I have just used was used also by Saint Vincent hundreds of times in letters which he addressed to his closest collaborators in his Community. I am happy to use it in order to greet you all, gathered in Lima for the purpose of studying, discussing and praying about the role which the laity are called to play in today's Church, particularly in the light of Saint Vincent's spirituality.

It is interesting to note in the documents which Saint Vincent composed for those lay people whom he was grouping together for the organization of his charitable and social projects, what a strong foundation of spiritual principles he laid for them. It was on spiritual principles and spiritual practices that Saint Vincent constructed the edifice of those works which he designed for alleviating the needs and the sufferings of the poor. I feel sure that he must have reflected often on what Our Lord said of buildings which are built upon rock and buildings which are built upon sand. The fact that his projects have endured to the present day is proof in itself that Saint Vincent built upon rock and not upon sand.

What Saint Vincent considered to be important spiritual principles for the laity of his day, if they were to be of assistance to the poor, need very little modification. Let me quote a few sentences from a document:

"Lay people are not to flee from temporal realities in order to seek God. They are to remain present and active amid those realities and there find the Lord.

To this presence and activity they are to add the inspiration of faith and a sense of Christian charity.

Through the light of faith, they are to discover the presence of the Lord in that reality.

In their mission, often riddled with conflict and tensions for their faith, they must strive to revitalize their Christian identity through contact with the word of God, intimacy with Christ in the Eucharist, the celebration of the other Sacraments, and prayer".

That quotation could come from Saint Vincent's writings. In fact, it is a quotation from the Document of Puebla, § 796-798. Your meeting at Lima will be one of sharing. Sharing is a key concept in Vincentian spirituality. Saint Vincent realized that, after having shared so much with Jesus Christ, or rather I should say, having realized how much Jesus Christ had shared with him and enriched him, he should look around and see with whom he could share his new-found riches. He found, do I need to say it, the poor. May that charism of sharing with one another and with the poor be fanned into a flame during your meeting. As I see it, your experience in Lima will be one of sharing. You will be trying to fan into a flame what God through Saint Vincent has left amongst us. "If the love of God", said Saint Vincent, "is a fire, then zeal is its flame". (Coste XI CEME, p. 590).

The spirit that must animate you these days must be one of "action, of love and of discipline". (2 Tim 1:7). May that spirit of action, of love and of discipline guide you in the decisions that you will take. May that same spirit keep you mindful of the fact that "in a society where planning and structure are constantly increasing, the efficacy of apostolic activity will also depend on organization". (Puebla § 803).

With every kind wish to each of you and asking a remembrance in your prayers which you will offer to God during this reunion, I remain in the love of Our Lord,

*Devotedly yours,
Richard McCULLEN, C.M.
21st unworthy successor
of Saint Vincent de Paul*

**ALOCUCIÓN DEL M.R.P. SUPERIOR
GENERAL A LOS PADRES Y HERMANAS
DE JUVENTUDES MARIANAS VICENCIANAS**

Benagalbón, 27 de julio de 1985.

Queridos Padres y Hermanas: Es, en verdad, una agradable sorpresa para mí el ver a tantos de ustedes aquí en Benagalbón, y me gozo ante Dios y ante ustedes de la colaboración que existe en España entre las dos comunidades en este apostolado de la juventud.

Lo primero que quiero decir es felicitarles por lo que están haciendo con las Juventudes Marianas Vicencianas. Veo en la Juventud Mariana Vicenciana una expresión del convencimiento que San Vicente tuvo sobre el amor de Dios: "El amor de Dios es infinitamente inventivo". Juventudes Marianas Vicencianas son una expresión del amor de Dios y de nuestro amor por la juventud de hoy. Lo que admiro en Juventudes Marianas Vicencianas es la creatividad, su capacidad de inventar. Es muy fácil para nosotros, ya personas mayores, sentarnos y señalar los fallos, las limitaciones, los errores de la juventud actual, y contentarnos con denunciarlos. Es muy fácil para nosotros, personas mayores, mirarla y decir: "Cuando yo era joven, nosotros no hacíamos esto o no hacíamos lo otro." Sin embargo, si nos concentramos solamente en eliminar los fallos de la juventud, no haríamos más que algo meramente negativo. Negativas o prohibiciones son necesarias, pero no podemos vivir de ellas. Lo que veo en Juventudes Marianas Vicencianas es un movimiento para encontrar a la juventud allí donde ella está hoy y ayudarle a descubrir los dones que Dios les ha concedido para llevar el Evangelio a los de su misma edad. Veo a Juventudes Marianas Vicencianas como un movimiento para introducir a la juventud dentro de la concepción vicenciana de la vida, la que Dios nos ha dado a cada uno de los que aquí estamos: Sacerdotes, Hermanos y Hermanas.

En segundo lugar, admiro la organización de Juventudes Marianas Vicencianas. Como sabemos, San Vicente tuvo el maravilloso don de saber organizar. El se esforzó para que cada uno tomara conciencia de sus dones y después unir esos dones, esas fuerzas, para llevar el Evangelio a los pobres y para aliviar sus sufrimientos en mil maneras diferentes. Su don de organizador consistió en primer lugar en saber unir a la gente. Trabajando para y con las Juventudes.

des Marianas Vicencianas, están uniendo a los jóvenes para alcanzar ciertos objetivos. La juventud necesita retos. La juventud seguirá un camino en la vida cómodo y egoísta solamente porque no ponemos ante ellos otras alternativas concretas. San Pablo dijo a los Corintios: "Os señalaré un camino mejor" (1ª. Cor., 12, 31). Juventudes Marianas Vicencianas está mostrando a los jóvenes un camino mucho más excelente. Ustedes mismos son testigos del modo entusiasta como están respondiendo.

Me ha interesado lo que he visto en el programa, a saber, que Juventudes Marianas Vicencianas amplía el campo. Después del encuentro con los jóvenes se tendrá, por primera vez, el encuentro con las familias, con los matrimonios. Se trata de seguir ofreciendo el mensaje espiritual y apostólico a los jóvenes esposos que ya fueron miembros activos del movimiento, pero desde una perspectiva nueva, el matrimonio. También se ofrece el mensaje a los padres cuyos hijos pertenecen a Juventudes Marianas Vicencianas y quieren participar, desde su condición de padres, de las mismas inquietudes de sus hijos. Se abre el movimiento a todo otro matrimonio que desee ser fiel a las exigencias de su matrimonio cristiano a la luz del mensaje de María y de San Vicente.

Veo este desarrollo, este nuevo campo, como muy importante, porque está en verdad en la línea de una de las grandes preocupaciones que el Santo Padre ha manifestado por lo que a la estabilidad futura de la familia se refiere. En una palabra, Juventudes Marianas Vicencianas aprecia y ama la Iglesia doméstica que es la familia cristiana.

Por todo esto, queridos Padres y Hermanas, considérense con suerte por tener un movimiento como Juventudes Marianas Vicencianas que no tienen otras provincias. ¡Ojalá tengan la fortaleza, el interés y el amor para continuar! Os saludo, les felicito y les doy las gracias.

* * *

JUVENTUDES MARIANAS VICENCIANAS A MISIONES EN HONDURAS

Parece un sueño y, no obstante, ya es una realidad, veinte jóvenes de J.M.V. acompañados del que suscribe, partíamos llenos de ilusión y entusiasmo hacia Honduras el día 1 de julio y regresábamos más ilusionados y entusiasmados el 30 de agosto de 1985.

Como los jóvenes van a narrar todo el viaje, yo me voy a limitar a dar mi opinión, a la vez que intentaré hacer un poco de balance.

Como diría S. Vicente: "esto es obra de Dios y no de los hombres", pues yo como él nunca me hubiese imaginado el dirigir una experiencia como la que he tenido en Honduras. La idea surgió en Benagalbón de 1984 cuando el Hermano Ramón Barragán lanzó al aire la posibilidad de que un grupo de jóvenes visitaran su Misión en la Mosquitia, yo me reía, pero la idea fue tomando auge y en Salamanca se volvió a mencionar, yo decía que sí, pero me parecía otro sueño el pedir a los jóvenes 150.000 pesetas, para costearse el viaje; en enero pregunté en serio si se pensaba ir y quiénes iban a ir, esperaba silencio, pero mi sorpresa fue cuando ya salieron unos 15 dispuestos a costearse el viaje. Desde este momento ya empecé a tomarme en serio la hazaña.

Se lo comuniqué a los PP. de Honduras y el P. Antonio Quetglas, C.M. vino a verme durante el mes de febrero y explicarme los proyectos que podrían llevarse a cabo en S. Pedro Sula, yo los expuse al Nacional y poco a poco fue llegando este momento en que el Obispo Cammany nos dijo: "Id y Predicad, sed misioneros de la Iglesia".

Yo, solo, con 11 muchachas y ocho muchachos, dirigiéndome a una tierra que apenas conocía, había estado veinticinco días en 1979; una tierra donde aún es un hervidero de violencia. Con 11 muchachas, a cual más guapa, en una tierra que cantan: "no hay otro pueblo más macho que el pueblo catracho (hondureño) del cual vengo yo...".

Todas las Hermanas me decían ¡Cuidala bien! ¡La mía es muy maja! y yo respondía siempre: "¡Claro que la voy a cuidar! esté tranquila ¡rece por nosotros!" Y así haciéndome el fuerte, llegamos al aeropuerto y llegamos a Honduras.

Balance, sumamente positivo; han sido unos jóvenes que han dejado una huella imborrable en mi corazón, puedo confesar públicamente que me enfadé una vez y ahora tengo que decir que me enfadé más por nervios y cansancio que por razón. Todos trabajaron valiente y decididamente; nunca tuve la más pequeña queja de que su trabajo no fuese de calidad, pero lo que más llamó la atención a la gente fue su testimonio. El que rezáramos juntos todos los días, el que viviéramos en comunidad y el que desbordáramos alegría por todos los rincones de S. Pedro Sula fue lo más positivo de esta experiencia. Mucha gente les preguntaba si eran seminaristas o monjas y al contestar que no, les interpelaba muy fuerte y veían en ellos una forma nueva de vivir el cristianismo, no veían en nosotros otro interés que no fuese el contagiarles la verdadera liberación propuesta por Cristo Evangelizador de los Pobres.

Yo pienso que todos nosotros entendimos muy bien lo que significa ser misionero católico, aprendimos de pobreza, de sencillez, de humildad y sobre todo aprendimos que los pobres están hambrientos no sólo de pan, sino, y sobre todo, de la Palabra de Dios, de una Palabra que les dé Esperanza, que les demuestre que no sufren solos, que los católicos somos solidarios los unos con los otros y esto es lo que, los jóvenes llevaban a las aldeas y a las barriadas "chabolescas" de S. Pedro.

La Iglesia Española puede dar Gracias a Dios por tener un Movimiento como J.M.V. y la Familia Vicenciana debe sentirse más responsable ante Dios y los pobres por haberla escogido para formar y dirigir este movimiento.

Yo, por mi parte, doy Gracias a Dios por haber puesto en mí su confianza una vez más, doy gracias al Movimiento por haberme dado esta oportunidad, pero sobre todo doy gracias a los 19 jóvenes por ser quienes son:

valientes y convencidos cristianos, capaces de dejarlo todo en bien de los más pobres.

Que su ejemplo nos ayude a todos a seguir con nuestra tarea y si algún día dudamos recordemos aquellas lágrimas de un joven hondureño mientras susurraba "¿por qué se van? ¿verdad que regresarán el año que viene?" La contestación depende de todos nosotros.

Juan AMENGUAL C.M.

* * *

USA - MIDWEST: *formation de dirigeants laïcs des paroisses au Centre "Evangelization" de Cape Girardeau*

Once again, I'd like to let people know what is happening in the planning for the ÉVANGELIZATION CENTER. At this point after attending different meetings, and visiting gatherings of priests and sisters, here are some needs that are beginning to crystalize. First, the need of help for priests/pastors to cope with, prepare for and plan choices they will want to make and choices they will have to make for the betterment of the rural Catholic Church. Second, the need to be encouraged and supported through the ambiguity and confusion the future will bring in priest's and sister's lives. Third, a need to educate and form religion teachers in Catholic schools and public school religion programs. Fourth, a need to begin to identify leadership in local Catholic communities that could be empowered to lead and in some cases be the focal leader in future clergy-less communities. Fifth, how the help those in rural America that may be caught in the crunch as rural America continues to shife from family farms to agribusiness. Sixth, the need for spiritual direction opportunities for priests and sisters.

We have to begin to think of developing programs that will establish a further working relationship with parish staffs/councils and religion teachers. The purpose of these programs we would like to begin as early as next year would be to help these groups label more clearly the needs they already sense, help us hear the challenges, obstacles and opportunities they see in the rural Catholic Church and in their particular ministry, and be a seed that would eventually be built into a more developed program operating out of the Center.

The reason why I'm doing this is a number of confreres said they would be interested in what is going on down here. But as one guy told me "don't tell us how wonderful you are doing, give us facts". It isn't typical many times to compliment people publicly. I know however how much we are building upon the past. We are building upon the warm receptive atmosphere John Tackaberry has been able to establish in M.E. and Beginning Experience, upon the hospitality of Clarence Bogetto, the insightfulness of Tony Falanga, the support of Jim Graham, and the excitement for leadership Al Hoernig instilled in people through Cursillo.

Tom O'HERN, C.M.

* * *

Saludo de la Familia Vicenciana seglar de Quito al Muy Reverendo Padre RICARDO McCULLEN, Superior General de la Congregación de la Misión.

(Palabras pronunciadas por Enrique M. Villasís Terán, Presidente de la Sociedad-Conferencia de San Vicente de Paúl de Quito, en la Parroquia de la Medalla Milagrosa, el 27 de septiembre de 1985, con la asistencia de los PP. de la Congregación de la Misión, de las Hermanas de la Caridad y de las Señoras y Caballeros de las Sociedades de San Vicente de Paúl).

"¡Qué alegría cuando me dijeron: — vamos a la casa del Señor!..." Estoy seguro de que cada uno de nosotros ha sentido el sacudimiento del Salmo 121 al venir al encuentro del Muy Reverendo Padre McCullen, porque es el vigésimo primer sucesor de San Vicente de Paúl, el vigésimo segundo Superior General de la Congregación de la Misión, animador espiritual, por tanto, de la Familia Vicenciana. Porque es ciudadano de la noble Irlanda, país de grandezas evangélicas y nacionales, de San Patricio y Santa Brígida, de episodios de heroicidad, de culto al trabajo creador, a las ciencias y a las letras. Es el país de la música.

Mi saludo, en calidad de servidor de la Sociedad-Conferencia de San Vicente de Paúl de Quito, de Presidente y también de Coordinador de las Conferencias en mi país, Reverendísimo Padre, lo presento en nombre de las dieciocho Asociaciones Seglares Vicencianas de las Señoras y las Voluntarias al servicio de varias provincias de la República. Ellas son luz y sal de la Patria ecuatoriana. Por ellas seguimos creyendo que en el principio de todas las cosas grandes hay siempre una mujer. Presento mi saludo en nombre de las seis Conferencias de Caballeros, con más de cien años de existencia las de las ciudades de Guayaquil, Quito y Cuenca. Son Conferencias fundadas antes del establecimiento en el Ecuador de la Congregación de la Misión, la Congregación lazarista que ha dado tanta gloria a la Iglesia ecuatoriana en la formación del clero, según el corazón de Dios.

Nuestro afán es vivir el espíritu del Evangelio, comenzando por amarnos entre nosotros, tratando de ser fieles a la mística y a los objetivos de la Conferencia, bajo la inspiración de San Vicente de Paúl y de Federico Ozanam. Nuestro empeño es mostrarnos siempre hijos de la Iglesia, para servir mejor a nuestros "amos y señores, los pobres". Buscamos, por la Caridad, el reino de la Justicia y la supresión de las causas de la injusticia en nuestra sociedad.

Nos preocupa la práctica de la visita a los pobres, la visita domiciliaria; pues lo que enseñó en París nuestro excelso Fundador hace 150 años, sigue en vigencia en nuestros días, es decir, el trato de persona a persona.

Gracias, Reverendísimo Padre General, por haber venido en persona a alentarnos con vuestra presencia, con vuestra palabra, con vuestra sonrisa. Por haber llegado hasta nosotros en este día memorable para Francia y para el mundo; pues San Vicente de Paúl murió a las 4 de la mañana del 27 de septiembre de 1660, "hora en que invocaba desde hacía 40 años al Espíritu Santo sobre él y los suyos". Gracias por habernos animado estos cinco años de vuestro generalato, en forma directa o indirecta. Por la asesoría espiritual, sabia y sacrificada, que vienen prestando a nuestras asociaciones los Padres de la Misión y las Hijas de la Caridad.

**Avec des Dirigeants "Conférenciers" de
St. Vincent (Ozanam) de l'Equateur**



De droite à gauche: M. Eduardo Daste (secrétaire), M. Enrique M. Villasis (Président), P. Jorge Baylach (assesseur), P. Richard McCullen, M. Abiatar Villacis (trésorier), P.J.-O. Baylach.

Pedimos al Señor que vuestra visita sea bendecida. Que vuestro paso por nuestra Patria, "paso del Señor", sea el principio de

una renovación y crecimiento de nuestras instituciones. Pedimos que el Espíritu Santificador, por intercesión de San Vicente, siga concediéndoos gracias abundantes para que continuéis animando con eficacia nuestro camino en el servicio a Cristo presente en los pobres.

Bienvenido, Muy Reverendo Padre. Os deseamos feliz permanencia en nuestro suelo, que es suelo de Santa Mariana de Jesús, del Presidente Mártir Gabriel García Moreno, del Santo Hermano Miguel. Que es suelo, diremos con santa audacia, de Jesús y de María. Recibid el corazón y las oraciones de estos ecuatorianos y ecuatorianas que aman con toda la fuerza que da la "Mitad del Mundo". Bendecid a todas y cada una de las asociaciones laicales, seglares, del Vicencianismo del Ecuador, que quieren la renovación de la Patria en el Evangelio. El pensamiento de Caridad y de Justicia inspirado por San Vicente de Paúl y Federico Ozanam, dicho de otra manera para el mundo de esta hora, creemos que se encierra en la fórmula escrita últimamente, y es: *"Busqué a Dios y no lo encontré; me busqué a mí mismo y tampoco me encontré. Busqué a mi prójimo y encontré a los tres"*.

Gracias, infinitas gracias.

Enrique M. VILLASIS TERÁN

* * *

Rencontres des Mouvements et des Associations Vincentiens en Italie, Espagne, Equateur, Colombie, Pérou.

A l'Aquila, région centrale d'Italie, a eu lieu, début septembre la rencontre des "Jeunesses mariales". Y participaient une douzaine de Missionnaires lazaristes, une centaine de Sœurs et quelques 500 jeunes, garçons et filles. Le P. McCullen a passé deux journées avec eux et à la marche au sanctuaire voisin. A *Selva di Fasano*, du 13 au 19 août, le Mouvement Missionnaire Vincentien a eu son cours de formation; sujet: la réconciliation au cours des missions. A *Quercianella*, du 29 août au 3 septembre, s'est réuni le XIème Congrès de l'Animation Vincentienne; sujet: "ero in carcere"; parmi les conférenciers le Cardinal Martini et le P.J.-F. Gaziello qui a parlé sur "St. Vincent et les galères".

En plus, fin juillet, le Supérieur Général, s'est rendu à *Benagalbón* (près de Málaga, Espagne); c'était la rencontre annuelle des "Jeunesses Mariales Vincentiennes"; quelques 2.000 garçons et filles, une cinquantaine de con-

frères et près de 200 Sœurs y ont vécu des journées de formation, tout en évaluant l'année scolaire écoulée et en préparant la nouvelle étape. Fin août, à *Salamanque*, c'était la XIII^{ème} Semaine Vincentienne; les 350 participants (missionnaires, Sœurs et dirigeants des Jeunesses Vincentiennes) ont suivi des exposés autour du thème: "le Message vincentien et la Jeunesse d'aujourd'hui".

A la mi-août, à *Ambato* (région centrale de l'*Equateur*), quelques 300 délégués (confrères, Sœurs, des groupes de Jeunes Vincentiens et des laïcs engagés dans la pastorale vincentienne) ont consacré trois journées à réfléchir sur les trois thèmes: M. Vincent, prophète de la justice sociale; la réalité du pauvre chez nous et notre engagement au charisme vincentien.

Au début d'août, à *Chaclacayo* (près de Lima, *Pérou*), la Rencontre de formation de la CLAPVI réunit 70 délégués (38 confrères, 16 Filles de la Charité et 13 dirigeants laïcs), de 13 nationalités. Le sujet en était "les Laïcs et l'apostolat vincentien". La revue "CLAPVI" publie les conférences; le Supérieur Général (voir plus haut) y adressa un Message.

Fin septembre, à *Pinares* (près de Bogotá, *Colombie*) a eu lieu le 3^{ème} "congrès" de la "Famille Vincentienne colombienne" (confrères, Sœurs et laïcs); thème diversifiés de "St. Vincent à la jeunesse et à l'action des volontaires". Les "Cahiers Vincentiens", de Bogotá, en publieront les conférences.

J.-O. B.

STUDIA

SAINT VINCENT AND THE LAITY

I. INTRODUCTION

It has been noted many times that St. Vincent de Paul was not a speculative theologian. Therefore the search for a systematic treatise on a particular theme is often times a fruitless enterprise. In order to understand the mind of the saint one has to gather the indications present in his writings or interpret his actions. This will be the method employed in this study of St. Vincent and the laity. The term, "*laity*", doesn't even merit a mention in any of the three indexes to the writings of the saint. Therefore, we have to look for an implicit theology.

Three centuries separate our situation from that of Monsieur Vincent. Our world and our Church are very different from his. New theologies and new ideologies dominate. One might justly ask, "*Why bother to study St. Vincent and the Laity*"? It's not so much to copy him as to learn from him. Rather than justify the present, the goal is to be challenged by the past. The purpose is not so much to imitate the letter as much as to be captured by the spirit.

Lay ministry, as we know it, is a phenomenon of the twentieth century. Vincent lived three centuries before Catholic Action, the pioneering work of Yves Congar and Vatican II. We might expect that the attitudes and pastoral practice of Vincent with reference to the laity might be somewhat antiquated; or at least bound by the limitations of the Seventeenth Century. Nonetheless, there are certain elements of his thought and action which transcend the those limits and are significant even today. What I would like to do in this study is point out those elements which find resonance in the twentieth century; not as a proof or justification, but rather as a path towards or starting point for reflection.

II. THE ECCLESIOLOGICAL FOUNDATION

The role of the laity is essentially an ecclesiological question. In other words, it is necessary to speak of the nature and function of the members within the context of a general understanding of the Church. Ministry also has its foundation in an ecclesiological vision. Or, as Avery Dulles points out, different ecclesiologies yield different styles of ministry (1). Our study of lay ministry has to begin

then with St. Vincent's concept of the Church. Modern ecclesiology provides us with the instrument with which to study the theology of the Seventeenth Century. This does not mean that the saint and his contemporaries used the idiom of today. Rather, it means that the ecclesial characteristics, recognized and pointed out in the Twentieth Century, were present three hundred years ago.

A. TWO MODELS OF CHURCH

There are two ecclesiological models which can help us in our investigation. The first model begins with the community. The other emphasizes the missionary nature of the Church. These two starting points will lead to two very different emphases and will reveal very different aspects of the Church.

The communitarian model understands the Church as "*the normative and constitutive incarnation of the fulness of Trinitarian love in the world*" (2). The focal point is fraternidad. The basic task is to form community. In the concrete, this means the development of structures and the internal elements. Mission is not completely forgotten. It does remain, however, the second step.

The other model recognizes that "*the richness of the Church cannot be understood unless the Church is moving itself in the 'Going Forth' which Christ commanded*" (3). The principal task is evangelization. Formation of community is not abandoned. Rather, it exists as the support for mission.

These two models are not mutually exclusive. We cannot say that one is better, or more legitimate, than the other. Both tendencies are essential. A communitarian vision of Church has to include the missionary dimension. A missionary ecclesiology has to take into account the community. Nonetheless, Christian life and theological reflection do not develop in the abstract. At any given moment, one aspect of the Church will receive more emphasis than another. This, in turn, will have a direct influence on the development and understanding of ministry.

B. THE PREDOMINANT MODEL IN THE SEVENTEENTH CENTURY

I would like to suggest that the predominant model of the Church in the Seventeenth Century, perhaps from Trent until Vatican II, was the communitarian model. The historic situation helps to understand this emphasis. Historians speak of the Counter Reform or the Catholic Reformation. Clearly the scandals and abuses of the period demanded reform. The general need for reform, tied to the strong attacks of the Protestants, led to an emphasis on the internal structures. The decrees of Trent were

directed to the renewal of Catholic structures and a defense of Catholic doctrine (4). The principal question was, How do we organize the community to correct the abuses and respond to the attacks?

The Protestant emphasis on Conciliarism and the Priesthood of All Believers led the fathers of the council to compensate with a strong tendency toward centralization, the importance of the hierarchy and ministerial priesthood (5). The poor state of the clergy moved many Catholic reformers to dedicate themselves to the development and promotion of priestly formation and spirituality (6). The strong reaction of Trent to the Protestant interpretation of the sacraments produced a new emphasis on sacramental ministry (7).

In this situation equal time was not given to a theology of the laity or to lay ministry. The fear of "*Protestant tendencies*", translated into an emphasis on the sacraments and priestly ministry, diminished the role of the laity. The laity in this vision are recipients of, and not participants in, ministry. Their function in the Church consisted in the participation in a well-ordered community, directed by the hierarchy and the pastor. Since the principal question was, How to organize and reform the community?, it was much less important to reflect on lay ministry.

C. THE VINCENTIAN MODEL

St. Vincent certainly was one of the leaders of the Catholic Reform. Many of his concerns were the concerns of Trent (8). However, there were differences which allowed him to escape the limitations of the predominant ecclesiology. These differences were rooted in a missionary vision of the Church.

The roots of this vision are in the year 1617. In that crucial year, the saint confronted the reality of the rural poor in Folleville (9). Some months later, he recognized the need to mobilize the Christian community in favor of the the most abandoned in Châtillon (10). The fundamental question now isn't, How to organize the community? It becomes, How to serve the poor?

The change in his ecclesiological starting point is reflected first in the saint's manner of expressing himself. The emphasis will always be on mission. "*It's not enough for me to love God if my neighbor doesn't love him*" (11). "*How happy for us, the missionaries, to be able to show that the Holy Spirit guides the Church, working as we work for the instruction and sanctification of the poor!*" (12) In other words, a characteristic of the true Church is the evangelization of the poor.

This change of vision, however, was more than a new way of speaking. The missionary Church comes to be in missionary struc-

tures. For the next forty years, St. Vincent's concern will be the development of better structures to evangelize the poor. If the structures did not exist, he invented them. Thus we see the foundation of the Congregation of the Mission and the Daughters of Charity. Both groups encountered opposition from certain sectors of the Church which were more concerned with other problems (13).

Vincent used to say that the spirit of all Christians is to do what Christ did—evangelize (14). Therefore, he began to include the laity in the apostolate. Perhaps it might be more just to remember that Vincent started his work with the laity, eight years before the foundation of the Congregation of the Mission and sixteen years before the Daughters. I think that his ability to appreciate the vocation of the laity comes from his missionary vision of the Church.

From the beginning, Vincent considered the laity as collaborators in the task of evangelization. The end of the first confraternity is the same end as that of the Daughters of Charity and the Congregation of the Mission— to honor Christ and to assist the poor (15). This attitude of collaboration can be seen in a letter to Jacques de la Fosse (16):

Our little company has given itself to God for the corporal and spiritual service of the poor, and this from its beginnings, so that at the same time that it was working for the salvation of souls in the missions, it was looking for a way to assist the sick with the Confraternities of Charity... The Ladies of Charity of Paris are also a testimony to the grace of our vocation to contribute by them to a great number of good works within and outside the city.

The saint goes on to say that the Daughters of Charity are a means that God has given us "to do through their hands what we couldn't do with our own". These three incarnations of the Vincentian charism share the same work because they have the same vocation.

The work of the laity cannot be understood as mere social work. They have received a vocation (17). They participate in the mission of the Church because they do what Christ did (18). They preach the Gospel (19). They fulfill the will of Christ that we practice charity (20).

With all of this, it can be noted that the laity no longer are passive recipients of ministry. They have a place in the mission of the Church. For St. Vincent, the laity have an active role in the evangelization of the poor. Let's examine some of the characteristics of this ministry.

III. CHARACTERISTICS OF LAY MINISTRY

Vincent de Paul was a prophetic figure in the Seventeenth Century because he invited the Church of that time to reflect on its

life and ministry. He remains a prophet today because he calls us to think again about these aspects of the Church. His words are striking, not because they present new concepts, but because they still have value. I have pointed out several characteristics of lay ministry according to St. Vincent as points of departure for reflection today. They are not all of equal importance. But, they are characteristics which cannot be easily forgotten.

A. THE PROMOTION OF WOMEN AS PASTORAL AGENTS

Without a doubt, the relationships that Vincent had with women merit more study. Of course, the saint's influence on the development of the role of religious women as pastoral agents is well known (21). The importance of his intervention in the lives of several women as spiritual director or counselor is also well known. However, it would be interesting to approach these relationships from the other direction: from the perspective of their influence on St. Vincent (22). It's just to ask, Where did the feminine aspects of his spirituality and character come from (23)? Unfortunately, such a study is wider than the restrictions of this study.

It's necessary to situate Vincent's attitude towards women in the context of his times. Women in the Seventeenth Century had two alternatives: matrimony or the monastery (24). There was no form of ministry for women. In that era, much as in our own, women were members of the most oppressed group in society and the Church. Vincent recognized this situation when he said (25):

For about eight hundred years women have not had any public office in the Church: Before there existed those called diaconesses, who concerned themselves with organizing the women in the churches and with the ceremonies then in use. But in the times of Charlemagne, through a disposition of Providence, this practice ceased and your sex remained lacking any occupation, without any having been conferred since.

If the saint recognized the situation of women, he did not accept it. He did not limit himself to the attitudes of so many in the Church. He began to accept women as collaborators in the apostolate. He remembered that the women who went with Christ used to serve the poor (26). According to Vincent, it was God himself who asked changes in the role of women in the Church (27):

In the present moment, this same Providence is directing itself to some of you in order to provide for the needs of the sick in the hospital.

In another place, Vincent clarifies his concept (28):

Know, ladies, that God has been served by your sex in order to realize the greatest things that have ever been done in this world. What man has done what Judith did, or what Esther did or what the Maid of Orleans did in this kingdom?

There is something more than pastoral utility in these words. For St. Vincent, women have a missionary vocation that is equal to that of men. This conviction permitted him to seek new opportunities for women in the apostolate of the Church.

B. OPTION FOR THE POOR

The Church of the Seventeenth Century was far from being the Church of the poor. It abandoned the poor of the countryside and did not serve the urban poor. This sad situation moved St. Vincent to channell all of his energy toward the service of the poor (29). Within a Church preoccupied with institutional reform, Vincent used to say that the poor are "our inheritance" (30).

For St. Vincent, to love the poor is to love Christ (31). In a famous conference he said (32):

We shouldn't consider a poor country person or a poor woman by their exterior appearance; nor by the appearance of their spirit... But turn the medal and in the light of faith, you will see how the son of God, who wished to be poor, is represented to us by the poor.

The poor are the well-beloved of God according to Vincent. Since it is the continuation of the mission of Jesus, the apostolate is to participate in the evangelization of the poor. In another conference the St. said (33):

Our Lord asks of us that we evangelize the poor; that was what he did and what he wishes to continue doing through us. We have many motives for humility when we see how the eternal father has dedicated us to the plan of his son, who came to evangelize the poor and gave this as the sign that he was the son of God and that the long awaited Messiah had come.

Although these words were directed to the priests of the Mission, they capture the spirit of lay ministry in the mind of the saint. The laity continue the mission of Christ. They are the servants of the poor (34). The laity "have to honor the love that Christ had for the poor" (35). They do what Christ did (36). Without multiplying quotations, we can say that the Vincentian apostolate demands the preferential option for the poor.

C. INTEGRAL LIBERATION

St. Vincent did not make a distinction between the works of charity and the works of evangelization. "It can be said that to evangelize the poor is not only understood as teaching the mysteries necessary for salvation, but rather making the Gospel effective" (37). In his mind, the works of charity open the poor to the experience of God's love. Corporal service of the poor is not pre-evangelization, but rather an essential part of the process of announcing the gospel. In the words of Fr. Ibáñez (38):

The life of charity, lived in profundity, is for Vincent de Paul the best means for revealing God and Christ to humanity, especially to the poor. This alone, and only this, can reconcile those whom a diversity of opinions have separated and divided, in order to realize a common effort: impeding misery from degrading the human person.

This is evangelization in its truest sense: to announce God to the world through the charitable action of his Church.

This double concern can be noted in all of the rules of the confraternities of charity. The confraternity existed to serve the poor corporally and spiritually (39). It is not one or the other. The two elements of evangelization go together. For this reason, we see Vincent occupied with such things as cleanliness and the proper quantity of meat to be given to each poor person (40). In other moments he can speak of raising the morale of the sick (41). But, at the same time, he can mention catechesis and the spiritual preparation of the sick poor (42). In his view, spiritual and corporal service of the poor are not two separate ends, but two aspects of the same end—evangelization.

D. SPIRITUALITY

Ministry always has a foundation in spirituality for St. Vincent. "To lack this is to lack everything", he said (43). To the Ladies of Charity he recommends that, "They try to acquire the christian perfection of their state" (44). He wants them to be women of "piety and virtue" (45).

The reason for this emphasis on spirituality can be discovered in a conference to the Daughters of Charity. Vincent mentions that spirituality helps them to be more capable for service (46). The Ladies serve the Lord in his members. But, it is difficult to find God in others without first finding him in oneself. Therefore, St. Vincent recommends various spiritual practices to the Ladies. He says that they should meditate and read (47). He mentions that they

should participate in the liturgy (48). These practices make them more sensitive to the presence of the Lord in the poor. Before doing the work of Christ, they have to enter into his spirit.

E. TEAMWORK

Vincent never sent the laity to work alone. The rules of the confraternities say that, "*They shouldn't go alone*" (49). Unity in the apostolate is a concern for the saint. There are several reasons for his emphasis on unity.

Vincent is famous for being an organizer of charity. He had had bad experiences of unorganized charity. For that reason, he always sought the best means of organizing the apostolate. Speaking about meetings, Vincent describes their importance, and at the same time reveals the need to work as a team. He says that meetings are useful because they enable one to know what to do and correct any faults (50). In meetings of the pastoral team, the members speak about what they have done, mention problems and seek solutions (51).

But, there is more to the pastoral team than a group that only meets to work. Where two or three gather in his name God is there (52). He says to the Ladies of Charity that: "*They will love one another as sisters whom God has united with the bond of his love*". They have to pray for one another (54) and "*warm each other with the warmth of God*" (55). Besides the practical reason of organization, pastoral teamwork is founded on the spiritual dimension of the mission.

F. FROM THE GRASSROOTS AND FROM THE REALITY

Vincent did not go to the world of the poor with a well-developed plan of action. He always waited for the signs of Providence, especially those which arise from the reality (56). Everything, from the foundations of the Congregation of the Mission and the Daughters of Charity to the smallest rule of the confraternities, came from the reality. In modern terms we might say that orthopraxis is the ground of orthodoxy for St. Vincent. He always experienced the reality of a situation before providing structures.

The need to begin with the reality led Vincent to insist on contact with that reality. He demanded that the Ladies go to the homes of the poor, saying that the visits are important for the poor and also for the Ladies themselves (57). The visits are important because they provide a vision of the world of the poor from the point of view of the poor. In a society that wished to separate the poor from everyone else, Vincent entered, and made the laity enter, the reality of the most abandoned.

G. ECCLESIAL MINISTRY

Vincent de Paul promoted lay ministry when the Church had other concerns. However, he always saw himself as a member of the christian community, working with and within it. He never separated himself from the Body of Christ because he understood his work as the mission of Christ. "*The Church commands*", he used to say (58). The work of the laity "depends on the approval of the lord archbishop" (59). For St. Vincent, ministry was always ecclesial ministry.

Nonetheless, it's important to understand this point well. On several occasions, Vincent saw what many in the Church could not see or accept. At times, Vincent worked outside the limits of the code of canon law (60). He never did this in a light manner, but only when he saw the hand of Providence. When he acted in that way, it came after a process of humble discernment and much doubt.

H. LAY FORMATION

Vincent de Paul is almost completely silent with regard to the formation of the laity for the apostolate. It's difficult to say if this is due to our lack of documentation or his failure to consider the question. It is always dangerous to risk an interpretation without sufficient information. Nonetheless, I will risk a provisional interpretation, recognizing that it might well be wrong.

It is difficult to believe that the man who did so much to form good pastoral agents, in the persons of the Daughters of Charity and the priests of the Mission, failed to consider the formation of the laity. There are a few indications that he did do something in the line of lay formation. For example he tells the Ladies that they ought to do everything to make themselves capable spiritually for the apostolate (61). The saint sent Louise de Marillac to the confraternities to help them better serve the poor. Unfortunately, we do not know much more about this dimension of lay ministry in the mind and practice of St. Vincent.

IV. CONCLUSION

The value of any study of Vincentian heritage resides in its capacity to call us to fidelity to the Vincentian charism. This fidelity is not slavery to the specific forms which Vincent used. It is rather a fidelity to his spirit. They laity had a place in the Vincentian mission in the Seventeenth Century. The other conferences will tell us more about the place of the laity in that mission today.

John P. PRAGER, C.M.

NOTAS

- (1) Avery Dulles, *Models of the Church*, (N.Y.: Harper, 1974), p. 150.
- (2) Robert Sear, "Trinitarian Love as the Ground of the Church", en *Why the Church*, W. Burghard y W. Thompson, red., (N.Y.: Paulist, 1976), p. 89.
- (3) G. Berkouwer, *Studies in Dogmatics: The Church*, (Grand Rapids: Edermans, 1976), p. 77.
- (4) Marvin O'Connell, *The Counter Reformation: 1560-1610*, (N.Y.: Harper, 1974), p. 86-7.
- (5) Jean Delumeau, *Catholicism between Luther and Voltaire*, (Philadelphia: Westminster, 1977), p. 13-21.
- (6) Maurice Roche, C.M., *St. Vincent de Paul and the Formation of Clerics*, (Fribourg, 1964), p. 60-1.
- (7) Hubert Jesin, *Manual de Historia de la Iglesia*, (Barcelona: Herder, 1972), tomo V, p. 668-672.
- (8) Raimond Chalumeau, "La Obra de San Vicente en el Contexto de la Reforma y Contrarreforma Francesas", en *Vicente de Paúl: la Inspiración Permanente*, (Salamanca: Ceme, 1982), p. 61 ss.
- (9) José Ibáñez, *Vicente de Paúl y los Pobres de su Tiempo*, (Salamanca: Sigueme, 1977), p. 214-216.
- (10) José Román, *San Vicente de Paúl*, tomo I: *Biografía*, (Madrid: BAC, 1981), p. 120-129.
- (11) Vicente de Paúl, *Las Obras Completas*, (Salamanca: Sigueme, 1972-1981), tomo XI, p. 552.
- (12) *Ibid.*, p. 730.
- (13) O.C. X, 272 y 275-9.
- (14) Veremundo Pardo, *Espiritualidad Vicenciana y Renovación Conciliar*, (Madrid: 1967), p. 67-70.
- (15) O.C. X, 463-4, 874, 567.
- (16) O.C. VIII, 226-7.
- (17) O.C. X, 937.
- (18) O.C. X, 952.
- (19) O.C. X, 966.
- (20) O.C. X, 575.
- (21) Andre Dodin, "La Promotion de la Femme à l'apostolat missionnaire", *Mission et Charité* 28 (1967), p. 307 ss.
- (22) Andre Dodin, "San Vicente de Paúl y la Mujer en la Vida de la Iglesia", en *Lecciones sobre Vicencianismo*, (Salamanca: Ceme, 1978), p. 161 ss.
- (23) Patrick Collins, "St. Vincente de Paul, 1600-1614. A Psycho-Spiritual Study, *Colloque* No. 9 (1984), p. 169.
- (24) Dorothy Backer, *Precious Women: A Feminist Phenomenon in the Age of Louis XIV*, (N.Y.: Basic Books, 1974), p. 27-8.
- (25) O.C. X, 953.
- (26) O.C. X, 957.
- (27) O.C. X, 953.
- (28) O.C. X, 944.
- (29) José Ibáñez, "La Sociedad Rural en la Vocación de San Vicente de Paúl" en *Vicente de Paul y la Evangelización Rural*, Salamanca: Ceme, 1977), p. 13 ss.
- (30) O.C. XI, 324.
- (31) O.C. X, 950.
- (32) O.C. XI, 725.
- (33) O.C. XI, 386.
- (34) O.C. X, 954-5.
- (35) O.C. X, 575.

- (36) O.C. X, 954.
- (37) O.C. XI, 391.
- (38) Ibáñez, *Vicente de Paúl y los Pobres*, p. 335.
- (39) O.C. X, 782.
- (40) O.C. X, 616-7.
- (41) O.C. X, 966.
- (42) O.C. X, 967.
- (43) O.C. XI, 429.
- (44) O.C. X, 987.
- (45) O.C. X, 575.
- (46) O.C., IX, 857.
- (47) O.C. X, 962.
- (48) O.C. X, 968.
- (49) O.C. X, 665.
- (50) O.C. X, 905.
- (51) O.C. X, 967.
- (52) O.C. X, 907.
- (53) O.C. X, 869.
- (54) O.C. X, 675.
- (55) O.C. X, 908.
- (56) José Ibáñez, *Vicente de Paúl: Realismo y Encarnación*, (Salamanca: Sigueme, 1982), p. 87-92.
- (57) O.C. X, 664-5.
- (58) O.C. XI, 451.
- (59) O.C. X, 574.
- (60) R. Meyer y L. Huerga, *Una Institución Singular: el Superior General de la Congregación de la Misión y de las Hijas de la Caridad*, (Salamanca: Ceme, 1974), p. 38-9 y 114-6.
- (61) O.C. X, 963.

LES LAÏCS UN RÔLE NON NÉGLIGEABLE?

A la fin du XVI^e siècle, les laïcs jouaient dans l'Eglise un rôle non négligeable. Certains avaient des droits de présentation de candidats pour la nomination à divers bénéfices (cures et autres).

D'autres, géraient des œuvres de charité, fondations pieuses pour le soin des malades ou des vieillards. Les hospices de Beaune, fondés en 1444 par un pieu laïc Nicolas Rollin et sa femme, et administrés par les laïcs, sont un cas parmi d'autres. Mais il arrivait aussi que le zèle des laïcs pour les choses de la foi fut un zèle indiscret et se mêlât de politique. Nombreux furent ceux qui se jetèrent à corps perdu, l'épée au poing dans la aventure de la Ligue et, plus tard, dans l'opposition à Henri de Navarre, le futur Henri IV.

Après les ruines morales et religieuses de ce siècle de réformes et de luttes, il fallut bien reconstruire et aucune bonne volonté n'était de trop.

Des communautés religieuses avaient été fondées récemment pour des buts précis d'action charitable ou sociale: sans remonter très haut on peut citer les frères de Saint Jean de Dieu, les pères de Saint Camille de Lellis pour le soin des malades, les pères des Ecoles pies pour l'enseignement, puis les Jésuites.

Mais il apparut au début du XVII^e siècle qu'une œuvre d'envergure comme la rechristianisation de la société ne pourrait être menée à bien **qu'avec la collaboration de tout un laïcat.**

Dans son "introduction à la vie dévote", saint François de Sales, propose la perfection non plus seulement aux personnes retirées du monde dans le silence du cloître, ou à ceux qui s'engageaient dans les ordres au service de l'Eglise mai, dit-il, à tous ceux qui vivent au milieu des embarras du siècle: en ville, à la cour, aux champs, à l'armée et chez eux "ès ménages...". Ce sont eux qui seront les piliers de la nouvelle société chrétienne.

C'est parmi ces laïcs soucieux de perfection, dans leur vie privée et leur vie publique au service de l'Etat, que vont se recruter les membres de la compagnie du Saint Sacrement, c'est parmi eux que mûriront des moissons de sainteté à l'exemple de Mme Acarie et de ces femmes admirables qui, plus tard, seconderont M. Vincent.

François de Sales avait pensé pouvoir mettre au service des pauvres pour les visiter et les aider, une association de femmes pieuses; il fut obligé de les organiser en une communauté de religieuses cloîtrées. Mais les principes qu'il avait énoncés, et l'échec subi dans leur application ne furent pas perdus, du moins pour son admirateur et ami M. Vincent.

Quand M. Vincent se fut "converti" et cela ne se fit pas en un jour, quand il eut cessé de rechercher de bons bénéfices en vue d'un confortable établissement et qu'il eut à plusieurs reprises rencon-

tré Jésus-Christ en la personne des pauvres, il se rendit compte de l'immensité de la tâche, "le pauvre peuple meurt de faim et se damne".

Il ne s'agissait pas de quelques cas isolés à secourir mais **il fallait redonner les pauvres à l'Eglise et l'Eglise aux pauvres.**

Au retour de missions dans la région parisienne au cours desquelles il s'était dépensé avec les siens jusqu'à l'épuisement, il lui arrivait, rentrant à Paris, d'être presque découragé devant l'étendue de champ de misères matérielles et spirituelles à secourir: "Je songeais que les portes de la ville dussent m'écraser..." (XI, 445).

Il jugea rapidement qu'il fallait **organiser** de manière méthodique **avec des laïcs**, l'assistance aux pauvres, et ce fut partout où passait la mission, une floraison de "charités", jusqu'à la cour où les plus grandes dames du royaume se firent un honneur de servir les pauvres. Elles prirent en charge toutes sortes de besoins, y compris l'assistance aux enfants trouvés. Elles engagèrent même leurs maris ou leurs frères dans une organisation mise sur pied pour assister la noblesse réfugiée à Paris, venant de Lorraine et des provinces ravagées par la guerre.

Mais débordées par l'ampleur des tâches qui se présentaient, ces dames ne pouvaient tout faire par elles-mêmes.

Guidé par les circonstances, saint Vincent organisa une association stable de filles qui se présentèrent d'elles-mêmes pour le service des pauvres. Il les plaça sous la conduite de Louise de Marillac, mais se souvenant de ce qui était arrivé à saint François de Sales, et à ses visitandines, il évita à tout prix d'en faire des religieuses.

Saint Vincent avait compris que ce siècle où trop souvent la force et la violence étaient reines, manquait de cœur. Tous ces maux que l'orgueil et la brutalité des hommes provoquaient sous des prétextes aussi vains que l'honneur ou même la religion, seules des femmes pourraient par leur douceur ou leur tendresse les réparer.

S'il y eut des "charités" d'hommes et des "charités mixtes", la plupart de celles qui furent fondées étaient composées de femmes.

C'est à travers elles, à travers ce laïcat innombrable qu'elles constituaient, que la société du XVII^e siècle s'est peu à peu transformée, polissée et adoucie.

Des économistes, dont Jean Fourastié, estiment que c'est grâce à François de Sales et surtout à M. Vincent et à l'influence qu'il exerça sur ce laïcat lancé dans un vaste mouvement de charité et de solidarité, que la société française de la fin du XVII^e siècle et celle du XVIII^e atteignirent à un rare équilibre sur le plan chrétien et humain, dans la douceur des mœurs et le raffinement des rapports sociaux, qui assurèrent en partie son rayonnement à travers l'Europe.

Nous sommes à une toute autre période de l'histoire du monde et de l'Eglise. La renaissance religieuse du XIX^e siècle continuée au XX^e, nous avait habitués au "temps des clercs" c'est-à-dire à la puissance d'un clergé assumant presque toutes les charges dans une Eglise de chrétienté.

Aux laïcs qui entreprenaient quelque chose, aux mouvements et groupes divers, il fallait un mandat de l'épiscopat et Dieu sait si cette affaire de mandat a fait couler beaucoup d'encre. Seuls peut-être les mouvements vinciens: conférences de saint Vincent et Dames de la Charité avaient, grâce à leurs statuts, conservés une relative liberté d'action.

Or nous n'en sommes plus là; les clercs voudraient retenir le pouvoir qu'ils ne le pourraient plus, leur petit nombre ne leur permettrait pas.

Mais de plus, le Concile Vatican II a donné son autonomie au laïcat: **l'Eglise c'est d'abord le peuple de Dieu, les clercs sont à son service.**

C'est au laïcat à s'organiser, avec bien entendu l'aide du clergé, pour que soient assurés dans l'Eglise et chacune des cellules d'Eglise que sont les paroisses, les quatre rôles fondamentaux sans lesquels l'Eglise ne serait plus elle-même: la prière, la transmission de la foi, la présence au monde ou évangélisation, et la charité.

Par le rôle important qu'il a su en son siècle donner aux laïcs, saint Vincent s'est révélé un précurseur. Son héritage spirituel doit nous mettre très à l'aise dans l'application de Vatican II.

Puissions-nous contribuer de toutes nos forces à la prise de responsabilité et à la formation du laïcat dont va dépendre demain l'avenir de l'Eglise.

* * *

SAINT VINCENT ET LES CONFRERIES

L'œuvre missionnaire de saint Vincent repose sur deux piliers indissociables: Folleville et Châtillon, "la mission et la charité", événements de 1617 déterminants pour la vie et le charisme vinciens.

Depuis l'expérience de Châtillon, chaque mission se clôture par l'organisation d'une confrérie de la charité, saint Vincent ayant compris que les laïcs ont un rôle irremplaçable à jouer dans l'évangélisation et le service des pauvres.

Châtillon est aux laïcs ce que Folleville est aux prêtres. Après l'expérience de janvier 1617, saint Vincent rassemble des prêtres pour un travail efficace d'évangélisation. En août 1617, devant la

disponibilité et l'action des laïcs, il prend conscience de la nécessité de les organiser pour une efficacité missionnaire à long terme.

Laissons-le nous relater cet épisode fondateur: le "on" employé souligne bien l'initiative des laïcs et l'intuition de saint Vincent:

"Il en sortit... plus de cinquante"

"J'étais curé en une petite paroisse, quoiqu'indigne. On me vint avvertir qu'il y avait un pauvre homme malade et très mal accommodé en une pauvre grange, et cela lorsque j'étais sur le point d'aller faire le prône. On me dit son mal et sa pauvreté de telle sorte que, pris de grande compassion, je le recommandai fortement et avec tant de ressentiment, que toutes les dames en furent touchées. Il en sortit de la ville plus de cinquante; et moi je fis comme les autres, le visitai et le trouvai en tel état que je jugeai à propos de le confesser; et comme je portais le Saint Sacrement, je rencontrai des femmes par troupes et Dieu me donna cette pensée: 'Ne pourrait-on point réunir ces bonnes dames et les exhorter à se donner à Dieu pour servir les pauvres malades?' Ensuite de cela, je leur montrai que l'on pourrait secourir ces grandes nécessités avec grande facilité. Aussitôt, elles s'y résolurent". [IX, 208-209]

"Les dames... se sont charitablement associées"

"Jésus Maria.

Au nom du Père, du Fils et du Saint Esprit.

Ce jour d'hui, vingt troisième d'août mille six cents dix sept, les dames sousnommées se sont charitablement associées pour assister les pauvres malades de la présente ville de Châtillon, chacune à leur tour, ayant, d'un commun accord, résolu entre elles qu'une d'icelles prendra le soin, un jour entier seulement, de tous ceux qu'elles auront avisés, par ensemble avoir besoin de leur aide. En quoi elles se proposent deux fins, à savoir: d'aider le corps et l'âme; le corps en le nourrissant et en le faisant médeciner, et l'âme en disposant à bien mourir ceux qui tendront à la mort et à bien vivre ceux qui guériront. Et pour ce que la Mère de Dieu étant invoquée et prise pour patronne aux choses d'importance, il ne se peut que tout n'aille à bien et ne redonde à la gloire du bon Jésus son Fils, les dites dames la prennent pour patronne et protectrice de l'œuvre et la supplient très humblement d'en prendre un soin spécial, comme aussi saint Martin et saint André, vrais exemples de charité, patrons dudit Châtillon; et commenceront, Dieu aidant, à travailler au bon œuvre dès demain jour de la fête Saint-Barthélémy, selon l'ordre qu'elles sont ici inscrites.

Premièrement, Madame la Châtelaine pour son jour;

la dame Philiberte, femme du sieur des Hugonnières;

Benoîte, fille du sieur Ennemond Prost;

la dame Denise Beynier, femme du sieur Claude Bouchour;

une des filles de la dame Perra;

la dame Colette;

et enfin Mademoiselle de la Chassaigne; après laquelle Madame la Châtelaine commencera à prendre le même soin pour un autre jour et ainsi les autres alternativement, selon l'ordre susdit". [XIV, 125-126]

Avec le temps, cette première confrérie se structure davantage; **elle se donne un règlement** en novembre-décembre 1617 soulignant la double priorité vincentienne, le service corporel et spirituel des pauvres:

"Disposées à se joindre en un corps"

"Comme ainsi soit que la charité envers le prochain soit une marque infailible des vrais enfants de Dieu, et qu'un des principaux actes d'icelle soit de visiter et nourrir les pauvres malades, cela fait que quelques pieuses demoiselles et quelques vertueuses bourgeoises de la ville de Châtillon-les-Dombes, diocèse de Lyon, désireuses d'obtenir cette miséricorde de Dieu d'être de ses vraies filles, ont convenu par ensemble d'assister spirituellement et corporellement ceux de leur ville, lesquels ont parfois beaucoup souffert, plutôt par faute d'ordre à les soulager que de personnes charitables.

Mais, parce qu'il est à craindre qu'ayant commencé ce bon œuvre, il ne dépérisse dans peu de temps, si, pour le maintenir, elles n'ont quelque union et liaison spirituelle ensemble, elles se sont disposées à se joindre en un corps qui puisse être érigé en une confrérie, avec les règlements suivants, le tout néanmoins sous le bon plaisir de monseigneur l'archevêque, leur très honoré prélat, auquel cet œuvre est entièrement soumis.

Ladite confrérie s'appellera la confrérie de la Charité, à l'imitation de l'hôpital de la Charité de Rome; et les personnes dont elle sera principalement composée, servantes des pauvres ou de la Charité". [XIII, 423]

Une dizaine de règlements de charité de femmes sont recensés. L'histoire pourrait retenir aussi les tentatives de saint Vincent d'organiser des charités mixtes. Trop tôt, des difficultés surviendront qui feront cesser ces expériences, mais **il est frappant de constater le souci de saint Vincent d'intéresser tous les laïcs de son temps au service missionnaire de la charité**. Celle de Joigny (1621) est typique du genre et l'insistance sur "les vraiment pauvres" et "vraiment malades" accuse encore la priorité vincentienne:

"L'association n'étant instituée que pour les personnes vraiment pauvres et vraiment malades, les officiers n'admettront aux aumônes de l'association que ceux et celles qu'ils jugeront en leur conscience vraiment pauvres, et les offiçières, que ceux et celles qu'elles jugeront aussi en leur conscience vraiment pauvres et malades". [XIII, 453]

Saint Vincent doit sans cesse inciter les dames à rester fidèles à leurs engagements et à l'esprit dans le service concret des pauvres et cela jusqu'au bout. **L'épisode de l'exhortation aux dames chargées des enfants trouvés**, rendu célèbre par la voie de Pierre Fresnay, **reste un modèle de cette ténacité**:

"La compassion et la charité"

"Or sus, Mesdames, la compassion et la charité vous ont fait adopter ces petites créatures pour vos enfants; vous avez été leurs mères selon la grâce depuis que leurs mères selon la nature les ont abandonnés; voyez maintenant si vous voulez aussi les abandonner. Cessez d'être leurs mères pour devenir à présent leurs juges; leur vie et leur mort sont entre vos mains; je m'en vais prendre les voix et les suffrages; il est temps de prononcer leur arrêt et de savoir si vous ne voulez plus avoir de miséricorde pour eux. Ils vivront si vous continuez d'en prendre un charitable soin; et, au contraire, ils mourront et périront infailliblement si vous les abandonnez; l'expérience ne vous permet pas d'en douter". [XIII, 801]

La Mission et les laïcs... Aujourd'hui

Saint Vincent dans toutes ses entreprises et face aux besoins immédiats, urgents, a su se faire aider, établir des collaborations en vue d'une promotion des personnes et des groupes, a su transmettre à toutes les instances publiques et ecclésiales les appels perçus.

Aujourd'hui...

1. Rencontrons-nous des personnes qui s'engagent au service de gens en difficulté, avec ou sans lien avec des organismes?
Quelle **reconnaissance**, quelle **aide**, quel **soutien** leur apportons-nous?
2. A quels critères obéissons-nous pour choisir les personnes, les organismes avec lesquels nous **collaborons**?
Appartenance à une foi, service de la personne, gens "valables", formation et travail avec une "élite", etc.?
3. Qu'est-ce qui nous guide dans notre action?
L'efficacité d'abord au risque d'étouffer, même de façon subtile, les capacités des autres?
Ou leur **promotion**: éveil à leurs responsabilités?
4. Quelle connaissance avons-nous des instances efficaces existantes pour **transmettre les besoins** discernés par nous ou par d'autres?
Comment sommes-nous **concrètement** "la voix des sans-voix"?

(Extraits de "Au temps de St.-Vincent-de-Paul
...et aujourd'hui" - Cahier 37)

LOS MOVIMIENTOS LAICOS VICENTINOS

Antonio ELDUAYEN C.M.

INTRODUCCION *(sintetizada)*

Ante todo hay que hacerse tres clases de preguntas: 1. ¿Cuántas y cuáles son las asociaciones y/o movimientos de caridad que caen bajo el patrocinio de SV? ¿Cuántos(as) de éstos(as) podemos llamar propiamente vicentinos, sujeto de esta ponencia? 2. En una Iglesia y después de un concilio que han puesto al laico en el primer plano, ¿qué vigencia tienen hoy las asociaciones laicas vicentinas? ¿Qué papel desempeñan o pueden y están llamadas a desempeñar? ¿Qué futuro les espera? 3. En un mundo donde más de las tres cuartas partes de su población son pobres y donde la Iglesia se ha empeñado optando por su liberación integral, ¿qué hacen y qué están llamados a hacer los movimientos laicos vicentinos?

Esta ponencia quiere ser un primer intento de aproximación, cordial y global, al tema; ojalá se continúe y complete por otros, pues,

a) La fecundidad del espíritu de SV — suscitando personas, grupos, formas de caridad, sensibilidad social, obras, etc. —, ha sido impresionante. ¿Lo es todavía? ¿De quién y de qué dependerá el que este espíritu siga vivo y vivificador...?

b) SV y los movimientos vicentinos — de laicos y de "religiosos" — han tenido benéfica y no pequeña influencia en la renovación caritativo-social de la Iglesia y en la sensibilización y legislación social de los países cristianos.

c) Se echa de menos una historia de SV como inspirador y precursor de apóstoles, asociaciones, movimientos, obras, etc., de CARIDAD, (tal como la tenemos de SV como fundador de comunidades y obras de caridad...).

MOVIMIENTOS LAICOS VICENTINOS

1. La Asociación Internacional de Caridades (A.I.C.)

1.1. Su origen

La primera asociación laica vicentina de caridad nació en Châtillon-les-Dombes el 23 de agosto de 1617, con 12 damas. Fue eri-

gida canónicamente en cofradía, con reglamento propio, el 24 de noviembre y se procedió a su constitución solemne y oficial el 8 de diciembre, fiesta de la Inmaculada Concepción, su patrona.

Con los nombres de "cofradía de la caridad", "compañía de la caridad", "asociación de caridad" o simplemente "caridad" las asociaciones vicentinas se multiplicaron rápidamente. De 1618 a 1625 estaban en los 20 ó 30 pueblos de los terrenos de los Gondí, que Vicente misionó. París empezó a tener "caridades" en 1629 y pronto no hubo parroquia sin "caridad". Pasó lo mismo en Beauvais con sus 18 parroquias; y en Soissons y en Sens... Se fundó en tantos lugares, dirá L. Abelly, que no se sabe su número. Luisa de Marillac, enviada por SV, dedicará cuatro decisivos años de su vida (1629-33) a visitar muchas de esas caridades, (en una versión vicentina de Gli fiorelli de San Francisco). En 1651 las caridades se establecen en Polonia, en 1654 en Italia... La asociación de caridad es ya internacional en vida de SV.

"Caridades" con reglamentos sólo para señoras (como Montmirail, 1618); sólo para caballeros (Folleville, 1620); mixtas (Courboing, 1622). Caridades a gran escala (como Macon) y a pequeña (como tantas de pueblos), poderosas y pobres, de asistencia y de promoción, de acción polifacética y especializadas...

Una visión al conjunto de las "caridades" y el estudio de los 21 reglamentos conservados y que SV redactara para las cofradías, nos hacen ver su proyecto de caridad para el laicado: **luchar contra todas las pobreza...** Más allá de los detalles, de las atenciones puntuales, de los beneficios localizados, está el gran proyecto de SV: la evangelización (evangelizar y evangelizarse) por la caridad; la renovación de la Iglesia y de la sociedad por la caridad).

1.2. Estado actual

Hoy las "caridades" de SV se llaman Asociación Internacional de Caridades (A.I.C.). La A.I.C. agrupa y representa las asociaciones y federaciones de asociaciones, femeninas o mixtas, fundadas por SV o que siguen su tradición. Son más de 40 asociaciones nacionales en los cinco continentes con más de doscientas mil voluntarias. En cada país las asociaciones AIC tienen nombres distintos, si bien con palabras claves comunes como San Vicente de Paúl, voluntarias y caridad. (En Francia, desde 1963, se llaman Equipos Saint Vincent; en España, Asociación de Caridad de SVdP; en México, Asociación de Voluntarias Vicentinas; en Norteamérica, ALCUS; en Chile ASEVI (Asociación Seglar Vicentina), etc.

La A.I.C. tiene su sede central en Bruselas (ya no en París): un estatuto jurídico internacional (ya no el régimen de Asociaciones Independientes. Por voluntad común ni siquiera tienen estructuras regionales o continentales; sólo reuniones en ese nivel); A.I.C.

tiene asambleas generales de delegadas (ya no los congresos internacionales de caridades iniciados en 1930); tiene un comité ejecutivo con presidenta, etc., laicos (ya no el Superior General C.M. como director); un documento base con las grandes líneas del ser y del quehacer de sus miembros (ya no el viejo directorio-reglamento); un boletín en castellano, francés e inglés (no más la incomunicación de antes)... Brevemente, las caridades de SV (ex-Damas de la Caridad) ya no son más una asociación especie de tercera orden vicentina; son una asociación de laicos, dirigida por laicos y para los laicos, a nivel mundial.

La reestructuración, en todos los órdenes, se produjo en 1971. Inspirándose en el Vaticano II, el P. Richardson, Superior General de la C.M. puso en manos de las presidentas, a todos los niveles, la dirección que hasta entonces detentaban el superior general y los visitadores C.M. (El superior general C.M. pasó a ser consejero general actuando a través de un consejero adjunto que nombra la Santa Sede a propuesta de la A.I.C. con el consentimiento del superior general). El relevo efectivo se llevó a cabo en el Primer Encuentro Internacional Extraordinario celebrado en Roma ese mismo año 1971, con delegadas de 22 naciones. Aquí se elaboraron y votaron los nuevos Estatutos y Reglamento Interno (que se actualizarían en 1976 y que, en este proceso de clarificación, volverán a modificarse en la asamblea general de octubre (16-23) de este año (1985). Aquí se eligió el Primer Comité Ejecutivo Internacional (de verdad), siendo su presidente la Sra. Clara Delva (alma de la Asociación hasta 1984, en que fue relevada del cargo por la Sra. Genevieve Grangy). Aquí se dieron las primeras grandes líneas de reflexión y acción para la renovación de las caridades.

El 360 aniversario de su fundación (1977) encontró a las caridades totalmente renovadas — la A.I.C. como una Asociación de mujeres con un estatuto internacional y un proyecto de caridad expresado en términos de hoy. La A.I.C. se presenta como una "organización de acción social y pastoral en los tres niveles de la caridad, actuando contra todas las pobreza y estimulando la participación. Y lanza su difundida declaración de motivos, principios y compromisos. Esta declaración, se transformaría, después de tres años de maduración, en el llamado documento de base cuyo lema — "Contra todas las pobreza actuar juntos" — condensa el proyecto vicentino de la caridad. El llamado "libro amarillo" quiere ser un peculiar "instrumento de trabajo y de reflexión que recoge en grandes líneas lo que son y quieren ser los miembros de la A.I.C., en cada país e internacionalmente. (El Documento de Base es un fichero que crece...).

En su breve nueva vida (14 años de 1971 a 1985), la A.I.C. ha completado muchas cosas, quemando etapas. Es realmente impresionante todo lo que ha hecho y conseguido, algo que parece un

milagro... de SV a favor de su primera obra, secundado ciertamente por un excepcional equipo de trabajo con la Sra. Clara Delva a la cabeza y el consejero adjunto P. Dekkers. Entre los logros, quizás el más importante es haber encontrado el camino de la renovación, de cómo ser hoy una organización laica cristiana de caridad. Ciertamente no todas las bases se mueven al ritmo ni tienen la visión clara del consejo ejecutivo. Pero van entrando... Al respecto queremos destacar aquí unos pocos de los muchos logros; aquellos precisamente que han sido (y siguen siendo) los gestores de la renovación y actualización de las caridades.

1. Al interior de la A.I.C.:

1.1. **El estudio y la búsqueda** del pensamiento y la acción de la Iglesia y San Vicente en relación con los pobres y la caridad. Se dió a esto tanta importancia que fue — y sigue siendo — objeto de la primera comisión de la A.I.C. La comisión de estudio y búsqueda... de la propia identidad y de la organización que mejor la interprete y le permita funcionar. Años dedicados a la clarificación de conceptos y posiciones, comprometiendo en la búsqueda y el estudio a las bases...

1.2. **La animación y la formación.** También para esto creó una comisión (y el grupo de enlaces), que tiene revueltas a las bases con fichas, dossiers, cuestionarios, documentos, informes, etc. A.I.C. tiene la convicción de que si no hay formación — ventanas abiertas a las nuevas situaciones, necesidades, etc., de este mundo en cambio —, no hay renovación. Se trata de formarse "para los demás".

2. Hacia afuera de la A.I.C.

2.1. **La participación...** de las mujeres en su liberación y autopromoción. La comisión A.I.C. de mujeres es, al mismo tiempo que un indicador de su tercera preocupación institucional, una sembradora de ideas, organizadora de proyectos y coordinadora de esfuerzos en favor de las mujeres en necesidad. Conocer la situación en los países A.I.C., llevarlas a integrar proyectos comunitarios, ser sus "abogadas", etc., ha sido preocupación de A.I.C., sobre todo para Latinoamérica (reuniones de Armenia (Colombia) en 1980 y de S. José de Costa Rica, 1984).

2.2. **Cooperación.** Por su estatuto internacional y por su sentido eclesial, A.I.C. quiere — necesita — tener relaciones y estar vinculado con toda clase de organismos-organizaciones afines, a nivel de Iglesia y a nivel de sociedad (organismos gubernamentales y no gubernamentales (O.G. y O.N.G.). Quiere — necesita — hacer valer su presencia y beneficiarse de las experiencias y aportes de

los organismos internacionales. De la nada, en 14 años, A.I.C., ha logrado vincularse y ser reconocida como organización por las mayores organizaciones internacionales. A nivel de Iglesia, mantiene relaciones con la Secretaría del Estado de la Santa Sede, el Consejo Cor Unum, Justicia y Paz; con la O.I.C. (Organización Internacional Católica) y la UMOFC (Unión de Organizaciones Femeninas Católicas), de las que es miembro (y en las que ha formado parte de su consejo por varios años; con la C.I. (Caritas International), con la que tiene estatuto de observador (habiendo participado como tal en asambleas generales y continentales); con la CIDSE (Cooperación Internacional para el desarrollo socioeconómico), etc. A nivel de sociedad está en contacto con la FAO, la UAI (Unión de Asoc. Internacionales), la ATM (Ayuda a toda miseria); es miembro de CIAS (Consejo Internacional de Acción Social) y tiene estatuto consultativo (de categoría C "mutua información") con la UNESCO; este mismo estatuto lo viene gestionando con la ONU. Debe relevarse que bastantes de las bases han iniciado ya estos mismos contactos con los organismos internacionales a nivel de país (nación).

2. Sociedad de San Vicente de Paúl

2.1. Su origen

La Sociedad de San Vicente de Paúl se originó de las Conferencias de Caridad — la primera de las cuales fue fundada en París, el 23 de abril de 1833, por media docena de jóvenes universitarios y el asesoramiento del Sr. Bailly, (que sería el redactor del reglamento y primer presidente) (1833-1844).

Inicialmente, el grupo universitario, comandado por Federico Ozanam y con los auspicios de Bailly (fundador de la "Tribuna Católica"), había organizado una conferencia de historia (al estilo de las otras conferencias o círculos de estudio, que existían en la Sorbona). En plan apologético; historia en mano, el propósito era defender la fe y la Iglesia, haciendo ver lo mucho que el mundo debía al cristianismo (un poco en la línea de Lamennais, de quien Bailly había sido colaborador).

La conferencia de historia se transformó en conferencia de caridad a raíz de la crítica hecha al grupo por el socialista sansimoniano Juan Broët: "Ustedes nos hacen el elogio de la Iglesia como bienhechora de la humanidad. Admitamos eso para otros tiempos, pero ahora ¿qué hacen ustedes por el pueblo? ¿Qué le dan?"

Más de doscientos años atrás, Vicente de Paúl había tenido que enfrentar una objeción parecida de parte de un hugonote. La resolvió haciendo de la caridad el objetivo de su vida, en un proyecto integral, sencillo, efectivo y organizado de servicio a los pobres.

Justamente lo que el grupo Ozanam andaba intentando hacer... Iban a contar para ello con la ayuda providencial de la sin par Sor Rosalía Rendu, quien junto con dar al grupo las primeras direcciones y los primeros bonos de pan para sus visitas a los pobres, les orientaría y animaría en el espíritu de San Vicente.

Para las conferencias de caridad, San Vicente se presentaba como el inspirador, el guía, el mentor, el patrono, el principal fundador. Organizadas en asociación, las conferencias se convirtieron en la Sociedad de San Vicente de Paúl. Al cabo de tantos años, por obra del grupo juvenil Ozanam, Vicente veía surgir aquellas asociaciones de hombres que sin éxito él había iniciado (en Folleville, con el barón de Renty, etc.).

El éxito de las conferencias fue inmediato, de rápida expansión, universal. El contexto socio-económico-político-religioso (con las "cuestiones obreras", las incipientes "luchas de clases", el anticlericalismo, la impiedad religiosa, las revoluciones, etc.), reclamaban las conferencias. Su proyecto respondía a las exigencias y las aspiraciones de gran parte de los católicos, especialmente de los jóvenes, con una militancia eficaz y cristiana.

Al finalizar 1833, la Conferencia de París debió dividirse en varios grupos. Luego pasó a Provincias y a casi todos los países de Europa y América. (A Chile llegó en abril de 1854). Veintisiete años después de su fundación la sociedad contaba en todo el mundo alrededor de 2.500 conferencias con unos 50.000 miembros. Al cumplir los 50 años — recuperada de revoluciones y crisis — la sociedad tenía más de 4.500 conferencias y 90.000 socios. En 1933, a los 100 años, 13.800 conferencias con 200.000 socios.

2.2. Su estado actual

Hoy la sociedad tiene unas 30.000 conferencias en 107 países de los cinco continentes con casi 750.000 miembros (entre jóvenes y adultos, hombres y mujeres).

(No se considera aquí la Sociedad Femenina de San Vicente de Paúl, fundada en Boloña (Italia), el 10 de enero de 1856, por la Sra. Celestina Scarabelli. La sociedad nació para asistir al mundo femenino, que por diversas razones, la sociedad, juvenil y masculina, de Ozanam, había creído conveniente dejar de lado. Fue aprobada por Pío IX y dotada de las mismas indulgencias que la sociedad de hombres (8.02.1859). La sociedad femenina tiene unas 500 conferencias, de las cuales más de la mitad están en Italia. Miembros, unas 10.000).

La crisis global que desde la segunda guerra mundial y el Concilio Vaticano II, viene cambiando el mundo y las instituciones católicas, también la sufrió la sociedad; sobre todo en algunos países de Europa y de América. Les fue difícil reclutar nuevos miembros,

sobre todo jóvenes — por el espíritu de materialismo, indiferentismo y relativismo religioso, tan contrarios al amor al prójimo y al celo por la salvación de las almas, que son el alma de las conferencias. La politización y secularización de las universidades, fue otro factor negativo, sobre todo para la promoción "vicentina" de universitarios, con los que naciera y se desarrollara la sociedad. Les fue difícil financiar sus obras y arbitrarse recursos — por el receso económico general.

Con todo la sociedad siguió creciendo y penetrando en África y Asia; y fortaleciéndose en algunos países de América y en Australia. La sociedad sigue siendo la mayor organización eclesial de laicos cristianos: el voluntariado más antiguo, extenso y efectivo de la Iglesia; también el más organizado.

Gracias a su organización — a sus asambleas cada seis años — la próxima será el 86 en Montreal (Canadá); a su consejo internacional — con su dinámico presidente, el francolibanés Sr. Amín A. de Tarrazí, y los cuatro vice-presidentes que son delegados de área (África, América, Asia y Europa); etc., la sociedad tiene un estatuto internacional efectivo y reconocido. En muchos países es "de interés nacional" (con todo lo que esto comporta). Para la ONU es un organismo no gubernamental con quien tiene vinculación, como la tiene UNESCO, FAO, etc. A nivel eclesial mantiene vinculación muy estrecha con casi todas las grandes organizaciones, especialmente con Cor Unum y Caritas Internacional.

A la sociedad se le podrán achacar muchos defectos — rutina, desfase, capillismo, paternalismo, etc. —; y algo habrá de todo esto entre sus 30.000 conferencias. Pere será injusto condenar el todo por sus partes y será hacer de tonto útil repetir la propaganda negra y la mala imagen que se le hace.

En su conjunto la sociedad viene renovándose y proyectándose hacia el futuro, abierta al mundo y a la Iglesia, pero en fidelidad a su vocación-misión y a San Vicente. (Momentos hubo en que esta apertura pareció ir más allá de lo debido, especialmente en cuanto al ecumenismo. Recuérdese la asamblea de Dublín en 1973). No necesita inventar o pedir prestado a nadie lo que hace actual el servicio de la caridad. Los fines y el espíritu de la sociedad son de hoy (como lo fueron de ayer):

a) "Ninguna obra de caridad debe serle ajena" (art. 2º R.). Siempre fue así, aunque primó y deba primar, por reglamento y carisma, la visita a los pobres.

b) El testimonio — del que tanto se habla hoy y que es, con Pablo VI, "el primer medio de evangelización" (EN-41) —, es lo esencial del espíritu de la sociedad (junto con la sencillez, la humildad y la fraternidad). El testimonio de fe por la caridad resume la teología y la misionología del "vicentino"; para esto nacieron las conferencias.

c) La formación de personas por medio del contacto directo — a lo que hoy apunta la pastoral —, es el método propio desde los días de Ozanam. Lamentablemente, en muchos casos, el método se estereotipó y la visita domiciliaria, rutinaria y asistencial, perdió de vista el objetivo evangelizador del testimonio y la formación de personas.

La vuelta a las fuentes está ayudando a renovar métodos y acciones. Sobre todo por la acción de las asambleas mundiales: es aquí donde se toma el pulso a la sociedad, se intercambian experiencias, se reajusta el reglamento... (Los principios fundamentales adoptados por el pleno de Dublín, en 1973, están sirviendo de base a la actualización de los reglamentos de la sociedad en los distintos países). Todo esto está contribuyendo a remozarla y relanzarla. Se desearía la realización de asambleas y/o seminarios regionales — para una mayor información —, a lo mejor institucionalizando las convocatorias que con motivo de aniversarios especiales hacen algunos consejos nacionales (Brasil, Argentina, etc.).

VINCENPAUL, la revista de la sociedad que se traduce a los principales idiomas, siguió siendo tanto la carta informativa del consejo internacional como el testimonio vivo del movimiento en todo el mundo. Es además, con el intercambio de boletines nacionales, el medio de vinculación y de animación de la sociedad. Del N° 217 (marzo 1985) de VINCENPAUL, son las siguientes preocupaciones que reflejan la vida de la sociedad:

1. La promoción-formación de grupos juveniles. Se está avanzando en la formación de conferencias juveniles, aunque en muchos países ya no sea precisamente con universitarios. La sociedad que, por origen y reglamento (art. 1°) es un voluntariado juvenil, ve como prioritario este objetivo de "rejuvenecimiento".

2. Los hermanamientos, internos y externos, van en aumento. El hermanamiento permite una mayor vinculación y facilita las actividades de las conferencias. Algunas cifras: Inglaterra y Gales tienen 1625 conferencias y 1245 hermanamientos; Paquistán, 160 conferencias y hermanamientos; Brasil, 11.000 conferencias y sólo 44 hermanamientos "internos"; Sierra Leona, 32 conferencias, 0 hermanamientos. Perú ha propuesto ocho conferencias por hermanar; Colombia 100, (de las 507 que tienen).

3. El desarrollo, en todos los aspectos, con incidencia de promoción y acción comunal, es otro de los objetivos de la sociedad. Para saber a qué atenerse, la comisión de desarrollo de la sociedad envió en julio de 1984 una encuesta a todas las sociedades nacionales. De las primeras 44 respuestas se obtiene ya una visión impresionante de lo que ya se hace y se quiere hacer. Son microrealiza-

ciones, proyectos, campañas de solidaridad, acciones de sensibilización, etc.

— Tailandia está desarrollando un "banco de búfalos" para permitir a los campesinos pobres mejorar sus labranzas;

— Ghana quisiera adquirir máquinas agrícolas;

No se trata pues del viejito que da limosna...

ASOCIACION DE HIJOS (AS) DE MARIA

Su origen

La Asociación de Hijos(as) de María nació de un deseo de la Santísima Virgen expresado a Santa Catalina Labouré en la aparición de 1830 (París, noche del 18 al 19 de julio). Su fundador y director fue el P.J.M. Aladel C.M., a quien la vidente confiara el mensaje ("La Santísima Virgen quiere que Ud. comience una orden... 'Une Confrérie d'Enfants de Marie...'").

El primer grupo de Hijas de María se formó en un obrador (taller) de las Hijas de la Caridad en la parroquia de San Pedro du Gros-Caillou (París), el 8 de septiembre de 1837. Diez años más tarde hay en París quince de estos grupos, los que van constituyéndose también en provincias.

El reconocimiento oficial — erección canónica — de la asociación por Pío IX (20.06.1847), dado al P. Etienne, es una prueba de su crecimiento y será un acicate para su expansión. Contribuirá a ello también la publicación (1849) por P. Aladel, del Manual de las Hijas de María (libro base de la organización y formación de las asociaciones, que verá multiplicarse las ediciones y las traducciones).

En 1850 (19.07), Pío IX extiende el reconocimiento oficial dado para erigir asociaciones de Hijas de María Inmaculada concedidas a las congregaciones marianas de los jesuitas; lo extiende a "los niños (varones) pobres confiados al cuidado de las Hijas de la Caridad y a los jóvenes educados en las casas de los misioneros. (Este reconocimiento oficial se iría abriendo y extendiendo progresivamente — "a todos los jóvenes, aunque no frecuenten las escuelas ni los obradores de las HdC... (27.04.1876, Pío IX); a todos los grupos marianos, de parroquias y de comunidades, siempre que cumplan con los requisitos del manual y se afilien a la asociación (25.03.1931, Pío XI), cuya sede central está en la casa madre de las Hijas de la Caridad).

En 1858 la asociación está establecida en 17 países, incluidos Chile (1857) y Perú (1858), los dos primeros países latinoamerica-

nos en fundarla. Al celebrarse los 50 años (1897), la asociación está en 31 países y cuenta con casi 60.000 Hijos(as) de María. Tienen una revista (desde 1868: *Les Annales des Enfants de Marie*, que sale una vez al año).

El P. Julio Chevalier hace observar (1877) que las asociaciones de Hijos(as) de María "que tenían los jesuitas y las Damas del Sagrado Corazón antes de la formación de la asociación mariana vicentina, 'se reclutaban de entre la clase alta; no eran populares...". Lo que la Virgen María quiso para su asociación fue que estuviese formada con "esa muchedumbre de niñas, salidas de las filas del pueblo, sumergidas en medio de todas las dificultades de la vida y expuestas a todos los peligros del mundo...".

Cuando haya que redefinir la identidad de la asociación habrá de tenerse muy presente el contexto socio-económico-político en que María hizo nacer — y en que nació — la asociación; así como la clase de jóvenes y los objetivos que la conformaron e impulsaron originalmente. Fueron tiempos difíciles de revolución... en todos los campos. Socioeconómicamente estaban surgiendo con toda su virulencia el industrialismo y el capitalismo que ahorrjarían a la explotación más despiadada a niños y niñas... Serán estos niños y niñas, sobre todo las niñas, las que formen principalmente la asociación. Son las niñas que atienden las hermanas en sus escuelas, obradores, orfelinatos, patronatos, etc. Niñas de ocho a dieciseis años, muchas huérfanas, muchas que trabajan en fábricas durante el día. Las responsables (presidentas) de estos grupos de niñas marianas tenían 14-15 años. Para estas niñas(os) ser Hijas(os) de María era un honor, una fuerza y la oportunidad de educarse en la fe y ser mujeres. Conmueve leer los testimonios escritos que nos han dejado (en su revista *Annales*), cómo saben sacrificar su tiempo de descanso para formarse y cómo ahorran de su pobreza para ir en ayuda de otros...

Siempre juzgan lo que la asociación — sus miembros — llegaría a ser más tarde, hay que decir que, en los principios, "casi todas las Hijas de María pertenecen a la clase obrera. Hay también niñas de condición bien y algunas pertenecen a la "mejor sociedad".

Estado actual

Hoy la Asociación de HdM debe tener más de 70.000 miembros, sin contar los ex que se quedaron a le deriva por la desintegración de algunos grupos; y debe estar en unos 80 países, en bastante de ellos en reorganización.

El Superior General de la C.M. sigue siendo el Director General de la Asociación cuyo centro internacional sigue estando en la casa madre de las Hijas de la Caridad en París. Pero, por no haber

un estatuto ni una acción de efectivo alcance internacionales, estos títulos parecen ser cosa del pasado; no parece que se les considere mucho por parte de las asociaciones nacionales. Quedan reducidos a dar ocasionales mensajes a las juventudes marianas y llamados a la doble familia para que las asesoren y animen (P. Richardson en 1979; P. McCullen en 1982).

Por su carácter ante todo celebratorio, tampoco influyeron en la internacionalización de la asociación las reuniones internacionales habidas con motivo de algún acontecimiento (Roma, 1947, año del centenario de la asociación, para la canonización de Santa Catalina; Roma, 1954, para el Año Mariano; Lourdes, 1958, para las apariciones de Lourdes; 1960, París, para la celebración del tricentenario de la muerte de SV y SLM; 1980, París, para el sesquicentenario de las apariciones de La Milagrosa; etc.). Algunas de estas reuniones fueron también congresos internacionales de HdM (París, 1948; Roma, 1950; Lourdes, 1958; todos antes del Concilio Vaticano II).

Los estatutos y el manual de la asociación parece que llegaron a ser obsoletos; no se cuenta con ellos. (Por historia y derecho las HdM son una asociación, a la que habrá que dar un nuevo estatuto en muchos países y, ojalá, a nivel internacional).

Un poco por todas partes se está en reorganización, haciendo camino vivo — también habrá que ver el nuevo estatus jurídico —, siempre en fidelidad a María y a los fines, naturaleza y espíritu originales. Aparentemente ya pasó lo peor. Superadas la excluyente prioridad dada a la Acción Católica (que pareció absorberlo todo); la desconfianza hacia los movimientos marianos (tildados de "espiritualistas" y "capitalistas"); la crisis general y generalizada atribuida al Concilio Vaticano II; (que pareció ponerlo todo en un compás de espera); la incompreensión del nuevo puesto atribuido a María (como parte del Pueblo de Dios, según *Lumen Gentium*); la despreocupación de la doble familia vicentina por animar los centros de HdM; etc., la asociación renace con fuerza.

Por su tradición e influencia actual, paso a presentar someramente la situación de las HdM en Francia y España.

FRANCIA

En Francia, desde 1968 — ¡aquel revolucionario mayo de la juventud de 1968! —, la Asociación de HdM se llama y convierte en Juventud Mariana (J.M.). Sigue publicando "Rayons" (que en 1919 reemplazara, con 10 números al año, a *Les Annales de*

1868); y Courrier des Responsables y, para los más jóvenes, "Rayon de Joie" (que aparecen en 1939). Y sigue haciendo impresionantes concentraciones marianas — en Roma y Lourdes, especialmente —. El encuentro de Lourdes 85 contó con 1.100 jóvenes. Hay una preocupación seria por la formación (institucionalizándose, desde 1969, los "campamentos de formación" de verano para todas las secciones (jóvenes, mayores y adultos).

Está abierta a todas las convocatorias significativas de la juventud: no eclesiales, como su presencia en Colonia, 1984, en respuesta al llamado de la comunidad de Taizé; y eclesiales, como la de Roma, 1985, con motivo del Año Internacional de la Juventud, donde las Juventudes Marianas fueron el grupo más grande. Y abiertas a la participación con grupos afines (desde 1980-81 forman con varios de ellos la familia de los "movimientos educativos", subgrupo del apostolado de los laicos).

El viejo árbol se rejuvenece y da nuevas ramas: en 1983, la J.M. para adultos (J.A.J.M.) y en este 1985 Rayons de soleil (para los niños de 10-13 años).

ESPAÑA

En España, los Hijos de María (a cargo de los padres) y las Hijas de María (a cargo de las hermanas) — que por años vivieron separadamente juntos —, se presentan como Juventud Mariana Vicenciana (J.M.V.). El renacimiento viene sobre todo a raíz de los encuentros de Benagalbón 80 y 81 (150 aniversario de las apariciones de la Milagrosa y 400 aniversario del nacimiento de SV, respectivamente).

Hoy día en España más de 340 comunidades de jóvenes (14-19 años) y más de 600 de juveniles (11-14 años). Cuentan, desde julio 1984, con el "Informativo JMV", que es un periódico. Benagalbón (se acaba de tener el sexto encuentro), es, tanto como un lugar de encuentro y oración, el símbolo del movimiento.

La J.M.V. se define como movimiento seglar, eclesial, mariano, misionero, vicenciano; y está organizado en comunidades juveniles y de jóvenes (cada sección con tres etapas y una etapa previa (8-11 años en juveniles y 14-15 años en jóvenes). Las comunidades juveniles están unidas a un centro de J.M.V., como su parte más joven. Los centros de jóvenes están en relación con una "Comunidad de Referencia" (Colegio, Parroquia, etc.), que los anima, asesora y apoya.

La J.M.V. sigue un proyecto de pastoral en línea catecumenal (según el ritual de iniciación cristiana de adultos (1972); los juveniles, el catecismo de preadolescentes, cada etapa un nivel. En la tercera etapa del catecumenado de los jóvenes, se tiene "el envío"...

a un servicio directo y duradero (de 15 días a dos meses) con los pobres. (En Barcelona, cuya Provincia tiene 21 centros, unos 20 jóvenes han sido enviados como misioneros, por julio y agosto, a Honduras).

* * *

Los cambios de nombre (en varios países) y la apertura a grupos mixtos, son ya en sí reveladores de otros cambios más profundos. En bastantes países se da una búsqueda de la identidad y de la misión del movimiento en varias líneas:

1. Se hace más joven. Quiere ser animado por jóvenes y ser para jóvenes. Los más pequeños y los adultos son orientados a otros grupos o se forman secciones especiales para ellos, en relación con el movimiento, pero dejándolo libre y joven.

2. Se siente movimiento, tanto por ser lo más propio del dinamismo de la juventud como por ser su voluntad de ser más que una asociación de "comunidad y limosna".

3. Profundiza su devoción a María haciéndola más humana, cristocéntrica y eclesial. (Para las J.M., el secretariado ha dado tres orientaciones-eje: "Vivir, contemplar, servir", siendo testigos de Jesús con María en un mundo lleno de pobreza).

4. Quiere ser y parecer eclesial y esto conservando su misión específica, que, de algún modo, enriquece a la Iglesia. (Esta apertura no es nueva en la asociación. Desde el nacimiento de la Acción Católica (1925), muchas HdM se comprometieron en sus diferentes secciones especializadas (J.O.C.F.; J.E.C.F.; etc.), sobre todo a partir de la invitación que les hiciera Mons. Courbe, primer secretario general de Acción Católica, en 1933 (05.11): se habían reunido en París 3.000 HdM. Participaciones parecidas se dieron en casi todos los países).

5. En una formación profunda y una participación activa. La formación y participación son vistas como dos exigencias vitales, tanto al interior del movimiento — renovarse o morir — como para llegar a los demás.

6. Pastoralmente, el movimiento se hace vicentino, especialmente en los países hispanoparlantes. Porque la Providencia lo puso en manos de la doble familia vicentina, pero, sobre todo, porque tiene vocación de servicio misionero a los pobres (carisma vicentino). (El movimiento nació bajo el signo del industrialismo para orientar y encauzar cristianamente a jóvenes trabajadores pobres... Cuando se suscitó la "cuestión social" las HdM estuvieron en vanguardia; sus Anales recogieron y entregaron los textos de las enci-

clicas sociales; las HdM son las primeras militantes de los sindicatos profesionales femeninos (que fundara Sor Milcent en 1902); las primeras voluntarias de la naciente Asociación de Luisas de Marillac (1909); las monitoras de la obra de los patronatos (para la formación integral de jóvenes de clase pobre), en 1911; las primeras monitoras del famoso Rayon sportif féminin (1929), etc. .

La renovación de la juventud mariana vicentina es sin duda una gracia de María, un fruto de los nuevos tiempos, una resultante del fervor mariano de muchos jóvenes... Es también obra del decidido empeño de los asesores de la doble familia vicentina. Ni Lourdes ni Benagalbón podrían llevarse a cabo sin el apoyo, en tantos aspectos, de los padres y las hermanas.

En América Latina son las HH. las que se reúnen periódicamente en encuentros interprovinciales de asesores, como el tenido en Colombia en enero 1984.

ASOCIACION LUISAS DE MARILLAC

Nació en París en 1909 para consagrarse a la vejez pobre y abandonada. Fue en la parroquia de San Nicolás du Chardonnet donde, hacía casi 300 años, la señorita Le Gras comenzaba a trabajar con pobres y enfermos; y fue en reconomiciendo a la acción de Santa Luisa en favor de los ancianos (Hogar del Nombre de Jesús, 1653; Hospicio General de Caridad, 1657).

Las primeras Luisas de Marillac fueron Hijas de María; y por un buen tiempo la nueva asociación funcionó sólo con Hijas de María que optaban por un compromiso de servicio a los abuelos. La Revista Rayons (de las HdM) publicaba ocho páginas para las Luisas, siendo este suplemento el primer Boletín de las Luisas de Marillac.

En 1915 había, sólo en París, 405 Luisas en 19 grupos. Pronto se extendieron por muchos países, establecidas generalmente por y en las casas de las Hijas de la Caridad o en las parroquias donde ellas trabajaban. Con todo, en algunos países, como Italia, la atención y cuidados a la tercera edad, se dejó en manos de la sección juvenil de las Damas de la Caridad (los Gruppi Giovanili di Voluntariato Vincenziano que, este año acaban de celebrar su VI Congreso Nacional).

El censo de 1953 registraba 21.873 Luisas que atendían a casi 30.000 ancianos, (según Sor Flinton en su obra "SLM: el aspecto social de su obra").

Hoy la situación es confusa y está en plena evolución. Por falta de un estatuto internacional y de responsables o directivos inter-

nacionales, la asociación busca en cada país una solución distinta a su futuro. Antes del Concilio se suponía que había 30.000 Luisas (de acuerdo a un dato en una publicación inglesa, que nadie verificó). Como muchas que **fueron** HdM hay muchas que se sienten Luisas, pero sin pertenencia a grupos...

En Francia se fusionaron (15.03.1969) con las conferencias de SVdP masculinas (rama juvenil); lo mismo hicieron las Luisas de Inglaterra. En Chile integran ASEVI A.I.C., como una de sus líneas de acción. En Colombia se llaman Voluntariado Juvenil Vicentino (Voljuvi) y trabajan maravillosamente. En Perú son un "resto" que sigue llamándose y trabajando como Luisas, si bien ya no son jóvenes... Esto de la edad y de la falta de reclutamiento, son los problemas mayores de la asociación de Luisas de Marillac en los países en que funcionan como tales. Junto con la desvinculación — no querida por ellas — de la familia vicentina, de la que proceden.

3. VIGENCIA DE LOS MOVIMIENTOS VICENTINOS

Al preguntarse por la vigencia de una institución (movimiento), hay que distinguir entre si es **actual** si está **actualizada**. Y esto en relación tanto con lo esencial (constitutivo, estructural) como con lo accidental (coyuntural).

El cuestionamiento a los movimientos vicentinos se hace — cuando es sensato y desprejuiciado —, planteando su actualización de lo coyuntural (líneas de acción, métodos, organización, actividades, etc.).

La vigencia o actualidad de los MV se evidencia en el número de elementos que tienen en común y como necesarios con la Iglesia. Entre estos elementos, hoy más actuales que nunca, están:

1. **La caridad** (que en cuanto forma social de servicio hace nacer el **Voluntariado** cristiano; y en cuanto acción social lleva al **progreso de los pueblos**).

2. **Los pobres**, (cuyo partido toman, en lucha contra todas las pobreza (viejas y nuevas).

3. **El laicado** (seglares como agentes diaconía) de evangelización integral. (Aquí habría que añadir dos nuevos elementos de actualidad, que comparten los MV con la Iglesia: la participación de **los jóvenes** y de **las mujeres** en su propia liberación).

4. **La organización** (que da estabilidad y eficiencia a la acción...). Se podrían aducir citas y acumular textos y más textos en fundamentación de la importancia y actualidad de cada uno de estos

È elementos, pero no hace al caso, pues el problema no está aquí, sino en la forma como los MV entienden, organizan y suministran sus servicios.

Las objeciones (y los rechazos) van contra los MV en cuanto formas concretas, hoy. Sobre el particular se dan dos clases de objeciones-rechazos:

1. Las que critican los MV como

a) Obsoletos, desfasados, desadaptados, (porque no responderían ya a las necesidades, los métodos, los gustos de la gente de hoy);

b) Viejos, gastados, (y por ende sin dinamismo ni creatividad, pues sus miembros son "personas mayores");

c) Con mala imagen (de damas y caballeros "de sociedad" que visitan pobres y hacen limosnas para salvar sus almas).

2. Las que piensan que las instituciones pasan (como las personas) y que es más efectivo hacer o adherir a algo nuevo. Es malgastar tiempo, esfuerzo y recursos, empeñarse en reformar lo viejo..., sobre todo cuando hay sucedáneos que están de moda. Hoy, a todos los niveles (parroquia, país, mundo), hay grupos y movimientos de caridad y acción social (Justicia y Paz, Caritas Internacional, CIAS, ADVENIAT, etc., toda una interminable relación de instituciones de ayuda).

A la hora de analizar estas objeciones y rechazos, convendrá tener en cuenta también lo siguiente:

1. Que hay, de siempre, una leyenda negra y una consigna de rechazo contra los MV (contra la acción social cristiana y de caridad, en general). Masones, filántropos librepensadores, etc.; algunos gobiernos, siempre los atacaron y hasta llegaron a prohibirlos... Será bueno estar en guardia y no hacer el juego a los contrarios...

2. Que no es justo juzgar el todo por las partes (grupos que, todos conocemos, han desaparecido o están agonizando. Pero también conocemos los otros llenos de empuje e inventiva). Ni es serio criticar sin conocer. Hay los que a priori, gratuitamente, deciden que espíritus, modelos, proyectos, que nacieron en otros tiempos, no pueden servir en los nuestros... Hay los que afirman que los MV se han quedado en el **pasado**; simplemente los ven hoy como **eran** en el pasado y no como son hoy y proyectan ser mañana. Mere-

cen que se les dé el beneficio de la duda; que no se les critique desde la desinformación, el desconocimiento y el prejuicio...

3. Que es más fácil señalar y criticar los defectos (las cosas que nos parece que les falta y lo que nos gustaría que tuviesen), es más fácil que hacer una crítica constructiva y ayudar a la renovación. Es más fácil liquidar o dejar de lado, que reemplazar con algo duradero, sólido, eficaz. (Al respecto alguien observó que, en 50 años, son más los grupos **nuevos** que han desaparecido que los **viejos**).

4. Que los MV cuentan con elementos sustanciales muy valiosos... Y con el reconocimiento, aplaudido, de los Papas, también de los actuales. Cuentan además con una larga, probada y gloriosa tradición.

5. Que donde han sido renovados (o establecido nuevos), los grupos vicentinos han sido el alma de la transformación de una parroquia, de una comunidad...

4. CONDICIONES DE FUTURO PARA LOS MOVIMIENTOS VICENTINOS

Al exponer cómo están **hoy** los movimientos vicentinos, se anotaron algunas de sus preocupaciones y de sus tendencias. Cómo van haciendo el cambio en fidelidad a San Vicente; cómo se actualizan y proyectan su futuro, con mayor o menor éxito y rapidez.

Cabría resumir las principales condiciones — presupuestos — para la supervivencia y el futuro de los MV, agrupándolas en tres referencias. Las condiciones con referencia a sus miembros; con referencia a las mismas asociaciones (movimientos); y con referencia a los asesores (de la C.M. y de las HH.CC., especialmente).

1. Los miembros necesitan:

a) Descubrir y asumir su vocación-misión de **laicos vicentinos** dentro de la Iglesia. Como **laicos**, vivir la espiritualidad que les es propia y desempeñar los roles de su status de laico, según las enseñanzas de la Iglesia (LG, IV; el N° 36, en especial: Decreto de Actividad Apostólica. Puebla, etc.). Como **vicentinos**, enrumbar y acentuar su misión laical en la caridad... El vicentino no puede perder de vista su rol de laico, tal como se lo señala la Iglesia. Para el vicentino está acuñada, de modo especial, esa descripción de Puebla (786) para el laico: "hombre de Iglesia en el corazón del mundo y hombre de mundo en el corazón de la Iglesia".

b) Tomar en serio el **voluntariado**... Que no es trabajar "a voluntad" — cuando y como quiera —, sino comprometerse con un servicio organizado, responsable y duradero. (Tampoco se piense que son "religiosos(as)" para exigir como si fuera un "estado de vida" y no un "voluntariado").

c) Preocupación sincera y cristiana por **los pobres**, a quienes se quiere evangelizar integralmente y a quienes se sirve honrando en ellos al Señor, según el espíritu de SV. El vicentino se santifica por la caridad hacia los pobres, (no por la piedad en oraciones y devociones).

d) **Formación y participación** como tareas continuas y decisivas (más que las acciones puntuales de caridad). Formación cristiana (no sólo espiritual) y vicentina. Participación en todo plano (reuniones, asambleas, encuentros) y en todas las líneas (programas de desarrollo comunal, promoción de la mujer, etc.).

2. Las asociaciones (movimientos) necesitan:

a) Vivir en permanente estado de **evaluación y renovación** de obras, de métodos, de cuadros directivos, de relaciones, etc.

b) Preocuparse solidariamente por la **promoción de voluntarios(as)** vicentinos, mediante su entrega alegre y contagiosa, el contacto y la invitación, la presentación de un trabajo y una causa que merecen la pena.

c) Asumir la responsabilidad plena de su asociación o **movimiento; es suyo**, para organizarlo, dirigirlo, aumentarlo. No están para colaborar con las hermanas o los padres sino para hacer, con la asesoría de PP. y HH., un trabajo de Iglesia, el específico de su asociación. Lo lograrán, con garantía de duración y de promoción del laicado, cuando consigan toda la independencia — en lo económico, infraestructura, etc. —. Independencia no quiere decir separación ni menos ruptura (de sus fuentes y asesores naturales). (Se dice todo esto pensando en bastantes grupos de A.I.C.; y Luisas y, en su medida, de la J.M.V.).

d) **Presentarse** como un **movimiento renovado y renovador** (más allá del cambio de nombres o del borrar imágenes negativas del pasado).

e) Darse un estatuto internacional (que sirva de base a los estatutos nacionales), con instancias verdaderamente internacionales, que animen y sean centro de unidad y de apoyo (en lo formativo, especialmente).

f) Tener **comunicación e interrelación** permanente, como expresión y generación de interés por lo vicentino, entre los grupos de un país y entre los países de la asociación.

(Esta comunicación e interrelación, institucionalizada entre las diferentes asociaciones o movimientos vicentinos, ha originado en algunos países la llamada **familia vicentina**. La FV, además de vivir al interior las relaciones propias de una familia, puede asumir tareas comunes de ayuda, especialmente en situaciones de emergencia. En relación con la J.M.V., en España concretamente, se está estimulando el amadrinamiento de grupos de J.M.V. por parte de las Voluntarias de la Caridad A.I.C. Se podrían propiciar cosas parecidas).

g) Ser **eclesial**: con conciencia de pertenencia a la Iglesia y con inserción sin absorción, en el todo de la Iglesia cuya edificación contribuye, desde una pastoral orgánica o de conjunto. Debe estar abierta a los llamados y las preocupaciones de la jerarquía (cuyo reconocimiento de la asociación deberá ser mucho más que el jurídico conforme a Derecho).

h) **Colaborar** estrechamente con los movimientos y grupos católicos afines, haciéndose presente y/o tomando parte en sus consejos (de Caritas, CEAS, etc.) y apoyando sus campañas, proyectos y programas a todo nivel (parroquiales, nacionales, internacionales).

i) Vincularse con las organizaciones no gubernamentales y gubernamentales de acción social; haciéndose oír. Para ello procurará tener personería jurídica y hacerse inscribir como asociación de "interés social" (para todos sus efectos, de recepción de ayudas y de cooperación en las líneas y con las entidades de acción social del país).

j) Tener **asesores** o consejeros a todo nivel (local, nacional e internacional), que conozcan el carisma de San Vicente y se interesen por el crecimiento de la asociación con sentido de Iglesia.

3. LOS ASESORES necesitan:

a) Conocer el carisma vicentino, interesarse por su asociación y dedicar tiempo y empeño en sus funciones de animador y orientador.

b) En esta etapa de actualización, los asesores deberán "velar por el bien y el progreso de la asociación", como diría SV (Regl.

II de Montmirail: Coste XIII, p. 468). Más concretamente deberán efectivizar las condiciones susodichas en relación con las personas y la asociación. Retirándose y reduciéndose cada vez más a su misión de "animador espiritual" en la medida en que los laicos van asumiendo el control total de la asociación.

c) Sobre todo en esta etapa de actualización, la Congregación de la Misión y la Compañía de las Hijas de la Caridad, debieran señalar como prioritario el asesoramiento de los movimientos vicentinos y liberar padres y hermanas para un efectivo asesoramiento, previa la capacitación y la unidad de criterios y acciones. Es este un tiempo decisivo y sería imperdonable despreocuparse de los movimientos vicentinos o procurarles padres o hermanas sin tiempo, sin preparación o sin interés.

A toda la familia vicentina, especialmente a la doble familia de padres y hermanas, le corresponde la tarea de animar y apoyar la actual renovación. Somos depositarios en la Iglesia del carisma vicentino y somos portadores de su espíritu, siempre inquieto e inspirador de personas, de grupos de personas (recuérdese la "Asociación Apostólica San Vicente de Paúl" en Curaçao, nacida el 27.09.1983) y de formas nuevas o renovadas de caridad y acción social. Por historia y por herencia (patrimonio y tradición), nos corresponde cuidar de la salud y la supervivencia de lo vicentino. Los Misioneros de SV y las Hijas de la Caridad tienen además mandato constitucional de velar y atender los movimientos vicentinos. Nobleza obliga.

IN MEMORIAM

P. Roberto PETTI C.M. (1921-1984)

Il 10 marzo u.s. P. Roberto PETTI, Parroco della Chiesa della Madonna di Pompei in Baltimora, usciva dall'Ospedale "Mercy" della stessa città con un referto medico senza speranza: cancro diffuso con metastasi al fegato, al polmone e al cervello. Si trattava — gli dissero i medici — di avere pochi mesi di vita, al massimo cinque o sette.

P. PETTI — che da due anni portava con sé questo terribile segreto rivelato solo ad alcuni intimi, proprio per non far pesare su nessuno la sua malattia —, anche questa volta non pensò a sé, ma agli altri.

Andò col pensiero ai suoi cari sparsi in tutta Italia, ai Confratelli Missionari ed amici che avrebbero sofferto per non avere più la possibilità di vederlo, e allora prese una decisione eroica: "ho ancora un pò di forze — disse — e andrò io a trovarli". E venne in Italia, nella seconda metà di marzo, col sorriso sulle labbra, come ad una festa per rendere felice gli altri.

Sbalordì tutti per la serenità e la forza d'animo dimostrata. Serenità che in lui era maturata da un'abituale adesione ai Voleri divini: "Sono grato al Signore che mi ha concesso due anni ancora di vita dopo la manifestazione del cancro. Lo devo ringraziare perché nei miei sessant'anni di vita mi ha dato tale energia da consumare due vite in una".

Fortezza che gli era propria per il suo carattere volitivo, deciso e retto; ma che era anche espressione della maturità umana e religiosa da lui raggiunta: "Io amo la vita — mi disse — ma accetto pienamente e volentieri quello che Dio dispone di me".

* * *

Era nato a Pozzilli — frazione di Venafrò, Provincia di Campobasso — il 26 marzo 1921, penultimo di tredici figli, da una famiglia di sane tradizioni morali e religiose, dove le difficoltà del vivere quotidiano erano di casa.

In questo ragazzo, dall'animo semplice; sveglio e buono, una Figlia della Carità, Suor Berardi — Superiore del locale Ospedale di Venafrò — scoprì i segni di una buona vocazione missionaria. Per questo, d'accordo con i genitori, nel 1934 lo inviò nella Scuola Apostolica dei Padri Missionari di S. Vincenzo a Napoli.

La buona Suora non si era sbagliata. Il 3 settembre del 1939 il giovane entrava in Noviziato dove si distinse per il fervore e la fe-

deltà alle piccole cose di cui era scandita la giornata del novizio.

Io l'ho conosciuto per la prima volta in Noviziato a metà giugno del 1941. Fui affidato a lui — come "Angelo Custode" — per essere guidato ed istradato nei primi passi del Noviziato. Dopo un anno lo raggiunsi nello Studentato, e con lui ho trascorso tutti gli anni della formazione.

La consuetudine di vita quotidiana mi diede modo di conoscere a fondo le principali note caratteristiche della sua personalità.

Di intelligenza vivace, riusciva molto bene negli studi, ottenendo ottimi risultati. Ma dove emergeva era nella capacità di risolvere, con spiccato senso pratico, le difficoltà di natura logistica che quotidianamente bisognava affrontare nella nuova sede dello Studentato, a Lecce, dove i Superiori lo avevano trasferito, per maggiore sicurezza a causa della guerra.

* * *

Tuttavia se dovessimo esprimere con una sola parola il "proprio" della personalità del giovane aspirante missionario — come già da allora si andava manifestando — dovremmo dire: *a l t r u i s m o*.

Altruismo voleva dire per Fl. PETTI — così ci si chiamava a quel tempo — donarsi per gli altri, trascurando se stesso: era felice quando poteva rendersi utile, quando poteva fare qualcosa per gli altri. Si privava alcune volte del vitto necessario per aiutare un confratello ammalato che, secondo il suo cuore, ne aveva più bisogno.

Altruismo era per lui coinvolgersi nei problemi degli altri; li faceva suoi, questi problemi, sforzandosi, con tenacia e dedizione, di aiutare l'altro a risolverli.

Altruismo per Fl. PETTI significava amicizia sincera, disinteressata: era felice di dare; non si riusciva quasi mai a fargli accettare qualcosa, non per superbia, ma perché non voleva che gli altri si privassero di qualcosa per darla a lui.

Altruismo importava per lui una fedeltà duratura, senza mai tradire l'amico anche se questi abusava della sua bontà d'animo.

Quest'altruismo di Fl. PETTI, tuttavia, non degenerava in esclusivismo per nessuno: ognuno sentiva di essere benvenuto da lui.

In punto di morte mi ha reso una testimonianza preziosa: "Non ho mai fatto male a nessuno" mi ha detto con semplicità. Ed io sento di dover aggiungere quello che lui non ha detto per umiltà: qualsiasi persona che egli ha avvicinato nella sua vita, tutti, chi più e chi meno, hanno ricevuto qualcosa da lui.

Ed è su questo cuore, buono e generoso, che Cristo impresso il suo sigillo sacerdotale consacrandolo totalmente al Suo servizio. Il 10 agosto 1947 P. PETTI veniva ordinato sacerdote nella Chiesa della

Casa dei Vergini che era rimasta, tra le macerie, centro pulsante della Provincia Napoletana.

* * *

Con felice intuito il Provinciale del tempo, P. Giuseppe CESA, valorizzò immediatamente le doti innate del giovane sacerdote, affiancandolo nell'opera di ricostruzione morale ed economica della Provincia, uscita esausta dalla guerra.

I problemi da risolvere erano enormi: era necessario finanziare le opere della formazione (Scuole Apostoliche - Noviziato e Studentato) che, per mancanza di mezzi economici, qualche anno prima avevano corso il rischio di essere soppresse. Inoltre era urgente dare compimento alla ricostruzione della Casa Provinciale dei Vergini per tre quarti distrutta da una incursione aerea.

In Italia fondi non ce n'erano, e fu così che, nel 1950, Padre CESA pensò di trasferirsi a Baltimora, portando con sé Padre PETTI, al fine di poter sostenere le vocazioni missionarie con il loro lavoro apostolico.

Furono in quegli anni le pagine più belle scritte da questi indimenticabili confratelli: non conoscevano riposo, né fatica, pur di contribuire alla ripresa della amata Provincia Napoletana.

Tuttavia Padre PETTI, che era stato assegnato alla Parrocchia di Baltimora, incoraggiato da Padre TOMMASELLI, allora Parroco, con generosità e spirito di sacrificio si mise all'opera per realizzare quello che era stato il desiderio più ardente dei parrocchiani: la costruzione di una scuola moderna, che, dalle prime classi, conducesse i loro figli sino alle scuole superiori.

Dopo anni di perseverante e tenace lavoro, la nuova scuola divenne una realtà, e, nel 1963, i primi sette alunni conseguirono il diploma della scuola superiore.

A completamento, negli anni successivi, seguirono altre opere come l'attrezzatissima palestra coperta e la nuova scuola materna.

* * *

Non sono, però, le costruzioni materiali quelle che — a mio avviso — rendono testimonianza dell'Opera sacerdotale di Padre PETTI.

C'è una storia nascosta, quella che si vive tutti i giorni a contatto con la gente di qualsiasi ceto sociale. Una storia che è fatta, non dal dono di cose materiali, ma dall'incontro personale, dal conforto, dal consiglio, dal sentire che un amico mi è vicino e mi vuol bene.

Padre PETTI ha avuto il dono della comprensione dell'uomo. Riusciva con spontaneità ed immediatezza ad entrare nell'animo dell'altro, ad intuire i suoi bisogni e far sentire il calore della sua partecipazione.

Ho raccolto personalmente testimonianze di alti Prelati, da Sacerdoti, da Professionisti ma soprattutto da gente del popolo.

Sapeva, senza umiliare, scendere a quel livello per confortare ed aiutare. Sapeva anche divenire questuante per amore di Cristo e della povera gente.

In Napoli, in uno dei quartieri più poveri della città dopo il terremoto dell'80, per Sua iniziativa e con la collaborazione di un comitato appositamente costituito, è sorta una moderna scuola materna (costata 240 milioni), affidata al volontariato Vincenziano.

Per capire, quindi Padre PETTI è necessario scendere nel profondo della Sua vita interiore. Non abbiamo però questa presunzione, perché è solo di Dio leggere nell'intimo del cuore umano. Diremo quello che ci è stato di constatare dall'esterno.

Molto poco, per la verità, perché Padre PETTI era restio per una innata modestia, a parlare di sé e dei suoi sentimenti.

Così, per esempio, quasi nessuno è venuto a conoscenza dell'alta onorificenza di Commendatore al merito della Repubblica, conferitagli dal Presidente LEONE quale riconoscimento del governo Italiano per le attività socio-religiose svolte tra i nostri connazionali in Baltimora.

Lo stesso Comune di Baltimora ha voluto dedicare una strada adiacente il complesso parrocchiale al suo nome.

* * *

In sintesi, penso, possa così descriversi la sua fisionomia interiore: una grande fedeltà a Dio, alla Chiesa, alla Comunità.

Fedeltà che si traduceva, nei confronti di Dio in una adesione semplice e fattiva alla Sua volontà. Volontà Divina che egli scopriva momento per momento, negli eventi della vita, a contatto della gente che avvicinava.

Padre PETTI non confidava nelle Sue forze, ma unicamente nell'aiuto Divino: aveva, infatti, la percezione dei Suoi limiti, di cui si umiliava dinanzi al Signore.

La fedeltà alla Chiesa la manifestava, alla Sua maniera in modo molto concreto: prima di tutto nel servire, senza mezze misure, il popolo che Dio gli aveva affidato; nel professare poi la dottrina tradizionale, sia pure con una vivace reazione conservatrice contro tutto ciò che sapeva di novità esagerata.

Della Comunità Vincenziana, infine, condivise in pieno gli ideali, soffrendo e partecipando in prima persona agli sforzi del rinnovamento postconciliare.

I Confratelli Etiopi ricordano ancora con commozione le visite da Lui fatte alla Missione per promuoverne lo sviluppo.

Il Signore solo conosce l'apporto fattivo da Lui dato per la formazione degli aspiranti missionari. Oggi, se la Missione conta di-

versi confratelli Etiopi, lo deve al Suo interessamento.

Molteplici furono le iniziative da Lui interprese per migliorare le condizioni socio-sanitarie di quelle popolazioni indigene, in particolar modo dei bambini più esposti alle malattie e alla denutrizione.

Giunto al tramonto della Sua esistenza terrena, dopo quattro giorni di doloroso offertorio in ospedale, P. PETTI ha reso l'anima a Dio il 23 Maggio 1984.

Per quattro giorni è stato un mesto corteo di visitatori alla Sua bara con una sentita e commossa partecipazione di popolo e di amici, venuti anche di lontano per rendergli l'estremo saluto.

Il funerale, svoltosi nella Chiesa Parrocchiale la mattina del 28 Maggio, ha dato la misura esatta della stima e dell'affetto di cui godeva P. PETTI. L'ha sottolineato il Vice-Parroco P. Luigi ESPOSITO C.M. — prodigatosi in questa circostanza con dedizione instancabile —, il quale, nel ringraziare, a nome della Comunità Vincenziana, le autorità religiose, i Sacerdoti intervenuti, il popolo tutto, e in modo particolare la Sorella Gina con il cognato venuti dall'Italia, ha auspicato che lo spirito e l'abnegazione apostolica di P. PETTI riviva in coloro che sono chiamati a continuare la Sua missione.

Con Sua Eccellenza Mons. Luciano STORERO, Nunzio Apostolico nel Venezuela, ed i due Vescovi ausiliari di Baltimora, Mons. T. Austin Murphy e Mons. P. Francis Murphy, hanno concelebrato numerosi Parroci ed amici Sacerdoti. Ricordiamo fra gli altri i Monsignori Del Vecchio, Fenice, Lombardo, Brooks; Bradley e P. TROTTA C.M. che ha tenuto l'orazione funebre.

Infine una particolare partecipazione si è avuta da parte della Nunziatura di Washington. Il Nunzio Apostolico S.E. Mons. Pio LAGHI, impossibilitato a venire, ha inviato come suo rappresentante personale Mons. Eugenio SBARBARO insieme a Mons. BOTTARI della stessa Nunziatura, affinché recasse al caro estinto la Benedizione del Santo Padre.

Ora P. PETTI non è più con noi — ma — come diceva San Vincenzo — continua dall'alto la Sua attività perché fa parte della "Missione del Cielo" —.

Filippo GRILLO C.M.

Fr. Wilfred DES LAURIERS C.M. (1910-1984)

This is the true story of just a few of the many works done by a really joyful and imaginative priest. Although he died recently this could hardly be called an obituary for a saintly Vincentian missionary.

First a short introduction. Fr. Wilfred Des Lauriers, C.M., was born in Canada in 1910, came to the United States as a child with his family, and went to the Seminary. He was a missionary to the Chinese — first in country towns in the Chinese interior, then in charge of Catholic Relief Services in Hong Kong, and finally as parish priest in another country town in Taiwan.

While he was in Hong Kong, hundreds of thousands of refugees from Communist China came into the British colony. They were of all nationalities, though most were Chinese. Very few had passports to return to their homelands. Living conditions became almost impossible — no housing, no jobs, even a water shortage. The Holy See was able to help out some of the refugee missionaries by issuing them Vatican passports, but these were so few and hard to get. Fr. Des was able to borrow one and study it for a few days. God knows how it happened, but in the next few years, several thousand poor people, who had jobs or relatives in other countries, were able to leave with bright new Vatican passports. Fr. Des will never be canonized.

One of his famous inventions was “the mechanical mother”. It seems there were always about 400 infants in his foundling home and one of the difficulties was to give them warm milk several times a day — with too few workers and not enough space and time.

Fr. Des designed and built several contraptions consisting of large elevated stainless steel cans, each having a thick glass tube about 30 to 40 feet long suspended above a double row of infants. The glass tube had some 80 spigots lined on both sides. Attached to the glass tube were pieces of plastic tubing ending in a baby bottle. On 10 gallon can of warm milk could automatically feed some 80 babies at a time, once the nipples were put in their mouths. And the equipment was easy to detach, sterilize and re-attach.

At the same time, American relief food was coming in huge amounts — flour, milk powder, butter, oil, and corn meal. Most people didn't know how to use these raw materials. So Fr. Des experimented until he found the right proportion of ingredients, had noodle-making machines installed in several distribution centers and plastic bags printed. Then he and his helpers were able to pass out millions of bags of nourishing noodles — ready to cook just a few minutes in water.

For his church, Fr. Des had always wanted bells to call the people in plenty of time for Mass and other services. But there was martial law and an old law forbade church bells lest they be confused with air-raid warnings. Fr. Des solved that problem by building a bell tower with two swinging bell-shaped loud speakers hanging down, connected by wires to his tape recorder, which played the sound of church bells.

Probably one of the best inventions for making catechism exciting was a monopoly-like game. Small plastic figures were moved around the board from space to space, depending on the roll of dice, instructions on the board and penalty cards. One started on the board with *Birth*, later *Baptism*, through *Confession*, *Holy Communion*, *Mass*, and all the sacraments, prayers, and teachings of the church. Penalty cards had the ten commandments, laws of the church and the seven deadly sins and would move one back several spaces. Woe to anyone who landed on *Mortal Sin*; he'd have to go back to almost the beginning to *Confession* again. Near the end, came *Death* and three gates. One gate was to heaven, another was a round-about path to *Purgatory* and then *Heaven*, and the third was to *Hell*. It was so arranged that no one ever ended in *Hell* because of detours like *Last Minute Repentance*, *Fervent Devotion to Mary* and so on. Needless to say, adults liked these games more than children did. They all remembered their catechism.

Fr. Des died, after a long illness, on August 26, 1984. His name in Chinese was Fr. Loh, but most of his people called him "Father Good".

Carl CALLIER C.M.
("Bulletin - The Associat. of
the Mirac. Med.", vol. 18, n° 1)

Javier RAMÍREZ TRASCASA C.M. (1936-1985)

Cuando ayer por la tarde, en este mismo lugar oí yo comenzar las vísperas de difuntos que juntos ofrecimos por el P. Javier, con esa canción que dice "Ciudadanos del cielo, moradores de la casa de Dios"..., me vino a la memoria la expresión con que San Vicente designaba a sus misioneros difuntos. Decía que eran "misioneros del cielo" y consideraba la muerte de cada uno de ellos como un destino a la misión del cielo. En 1645, a un hermano a punto de fallecer le hizo una bellísima exhortación a bien morir, que empieza

con estas palabras: "Ahora resulta que es nada menos que nuestro gran General, el primero de todos los misioneros, nuestro Señor, el que quiere llevarlo a la misión del cielo" (S.V. E.S., XI, 63).

Tenemos que ser lo suficientemente creyentes y lo suficientemente valerosos para considerar la muerte de nuestro querido P. Javier como un destino a la misión del cielo. No había tenido muchos destinos el P. Javier. En realidad, puede decirse que sólo tres que, curiosa — o acaso providencialmente — se escalonan de siete en siete años: siete años en Salamanca, en la Escuela Apostólica, como profesor y estudiante el mismo tiempo; siete años en Tardajos, en la Escuela Apostólica también, primero como simple profesor y luego como superior; y finalmente, siete años como Director de Hermanas.

Veintiún años no son quizás una larga carrera ministerial, como no ha sido tampoco larga su vida total de 48 años, sobre todo comparada con lo que viene siendo hoy la tónica entre los sacerdotes y hermanos de la comunidad. En este sentido podemos decir incluso que ha sido la suya — y esto la hace más dolorosa — una muerte prematura y su vida, una vida joven, tronchada cuando una serena y rica madurez hacía esperar de ella los mejores y más repoados frutos.

Lo que, en cambio, no podemos decir es que haya sido una vida malograda, si por tal se entiende una vida que no haya realizado cumplida y generosamente la vocación a que Dios lo destinaba. Esos tres destinos que el P. Javier desempeñó fueron siempre destinos recibidos, alguna vez incluso contra su íntimo sentir y sus deseos; en ningún caso, destinos solicitados. Y aquí tenemos que recurrir de nuevo a San Vicente, que ponía en el cumplimiento de la voluntad de Dios el compendio de la perfección cristiana y en la obediencia el medio más seguro de cumplir la voluntad divina: "Tener un mismo querer y no querer con Dios es ya un paraíso anticipado" (S.V. E.S., I, 133). "Siempre haremos la voluntad de Dios cuando hagamos la de nuestros superiores" (S.V. S.E., II, 198).

Con su aceptación leal de los tres primeros destinos de su vida, con su generosa respuesta a cada uno de ellos, para dar la cual puso en juego todo lo mejor que llevaba dentro — su hombría de bien, su inteligencia, su interés y su celo, su magnánimo corazón de padre, su capacidad de ternura y comprensión del corazón humano y, en particular, del corazón femenino, su concepto de la vida como evangelización de los pobres — el P. Javier hizo de su existencia, totalmente en línea con la espiritualidad vicenciana, un ejercicio del cumplimiento de la voluntad de Dios. Como lo hizo también en los dos últimos destinos recibidos: su designación como Consejero Provin-

cial de los Padres hace apenas cuatro meses y su destino a la misión del cielo. Del primero, que pretendía aprovechar su larga experiencia de hombre de consejo, su don de consejo, en servicio de los intereses generales de la Provincia y que, tristemente, ha sido sólo un último reconocimiento de su honradez y su valía, soy testigo de que lo aceptó como lo aceptaba todo, en espíritu de obediencia y con un decidido propósito de trabajar animosamente en el nuevo ministerio, sin prever entonces el poco tiempo que iba a tener para hacerlo. A pesar de ello, también su destino a la misión del cielo lo recibió con sumisión absoluta al querer divino. "Tengo ofrecida la vida por los Padres y las Hermanas", me respondió el día que recibió los santos sacramentos, cuando yo le pedí que bendijese en aquellos supremos momentos a la doble familia a la que estaba entregado en cuerpo y alma.

Estamos todos buscando en estos tristes momentos motivos y argumentos para la esperanza. Pues, bien, es la propia vida del P. Javier la mejor respuesta a nuestra búsqueda. Si el objetivo de la esperanza es alcanzar el cielo, debemos creer que él lo había conquistado ya hace tiempo porque "tener un mismo querer y no querer con Dios es ya en la tierra un paraíso anticipado". Exactamente eso fue su breve pero intensa trayectoria de sumisión constante al camino que le señalaba la divina Providencia.

Lo mismo nos hacen esperar los largos e intensos pedecimientos que en la última época de su vida le produjeron sus múltiples enfermedades. "Dios tiene el proyecto de hacerlo un gran santo, ya que le conduce por el camino de la cruz", escribió en otra ocasión San Vicente (S.V. E.S., VI, 382). Podía habérselo escrito al P. Javier, porque ¡hay que ver las cruces que Dios le envió en sus últimos seis u ocho años! Se diría que pretendía compensar la brevedad de su vida con la abundancia y la intensidad de los sufrimientos. Ahora bien, la cruz es nuestra única esperanza, canta con profundo sentido evangélico un antiguo himno litúrgico: "Oh, crux, ave, spes unica". Nosotros acabamos de meditarlo, de vivirlo — en la todavía reciente celebración del triduo pascual —. A la negrura dolorosa del Viernes Santo sucedió la luminosa alegría de la Pascua. Es la ley fundamental del cristianismo. Es el más hondo misterio de nuestra salvación. A la resurrección por la pasión. A la vida por la muerte. A la luz por la cruz. Nuestra naturaleza y nuestros sentimientos pueden acaso resistirse a aceptarlo. Pero nuestra fe nos lo hace confesar con el corazón lleno de esperanza. A través de la muerte es como el hombre se presenta definitivamente ante Dios, porque sabemos — por decirlo con palabras de un teólogo contemporáneo — que "Dios ha liberado nuestra muerte infligiéndosela a Jesucristo, el Crucificado, en quien Dios ha aceptado nuestra muerte como suya propia... Esto no nos exime de la muerte tal como ella es en realidad.

Pero ya podemos morir con la esperanza puesta en el Hijo" (K. Rahner).

Con esa esperanza ha muerto nuestro hermano el P. Javier. Esa esperanza debe aliviar el dolor y consolar la tristeza de cuantos nos encontramos hoy aquí, sus familiares más allegados, sus hermanos de comunidad, sus hermanas e hijas espirituales en la vocación y el servicio. Para todos nosotros han sido una larga y dolorosa prueba la enfermedad y muerte del P. Javier. Que salgan de ella purificadas nuestra fe y nuestra esperanza. Que salga de ella más encendida que nunca nuestra caridad, esa caridad por la que, en definitiva fue capaz el P. Javier de abrazar sus destinos en la tierra y su destino último, tan doloroso, a la "misión del cielo".

Homilia en el funeral,
Madrid, 5-V-85;

José-Maria ROMÁN C.M.

Maurice DUVALTIER C.M. (1904-1985)

Autour du corps de notre confrère, le P. Maurice DUVALTIER, nous voici réunis par les liens de l'affection fraternelle, de la vie partagée ensemble ou des souvenirs communs, gravés dans nos mémoires.

C'est un dernier hommage à son égard, une réflexion sur ce qu'il a été, une prière instante, par l'offrande du Corps et du Sang de notre Sauveur, pour le bonheur éternel de son âme en attendant la résurrection promise.

Né à Rouen le 14 Septembre 1904, il vit d'abord à PARIS, dans sa famille, où il trouve l'appel du Seigneur. Cet appel du Seigneur le conduit à l'Ecole Apostolique de Gentilly, pour ses études secondaires et pour une première formation dans l'esprit de Saint Vincent.

Il a tout juste 20 ans quand, admis au Séminaire Interne le 27 Septembre 1924 comme "clerc de la Mission", il commence ici-même les études qu'il poursuivra à Dax, où il prononcera ses vœux le 14 Avril 1930 et sera ordonné prêtre le 14 Août 1932.

Le voici alors choisi pour être formateur des futurs prêtres et

envoyé à Rome dès Septembre afin d'y parfaire sa culture théologique. Il en revient docteur deux ans plus tard et va enseigner au Grand Séminaire de Beauvais.

Mobilisé en 1939, fait prisonnier au printemps suivant, il connaît la dure vie des "Stalags" durant cinq longues années. La Paix le ramène à Beauvais, où il reprend l'enseignement au Séminaire.

Il est successivement appelé par le Supérieur Général; en 1947 à Paris, comme Directeur des jeunes Lazaristes en formation; en 1950 à Rome, comme supérieur de la Maison Internationale des jeunes prêtres Lazaristes étudiants; en 1955 à Strasbourg, comme Supérieur du Séminaire Universitaire.

Après quinze ans au service direct de la formation des prêtres, il est orienté vers le service spirituel aux Filles de la Charité: comme Directeur Provincial pour Paris en 1958, puis pour l'Algérie en 1966. C'est là qu'une grave maladie met sa vie en danger et entraîne pour lui une longue convalescence.

Dès lors sa santé ébranlée lui imposera de réduire ses activités. Aumônier des maisons de retraite pour les Filles de la Charité, à l'Haÿ-les-Roses en 1969, puis à Epinay S/S Senart en 1971, il devra renoncer à ce service en 1980 et accepter à son tour la vie en maison de retraite, tout en gardant à cœur de servir encore.

S'il était trop modeste pour se montrer brillant, le simple énoncé des fonctions qu'il a assumées révèle à l'évidence la confiance jamais démentie que ses supérieurs avaient en lui.

Quant aux services qu'il a rendus, ils témoignent de sa constante fidélité aux engagements qu'il avait pris. En témoigne aussi ce qu'il écrivait à l'occasion de ses cinquante années vécues dans la Compagnie, expression de sa reconnaissance à Dieu pour le passé et de sa volonté pour ce qu'il lui resterait d'avenir:

"Merci, Seigneur! Et en avant, tant qu'il vous plaira, continuant le voyage dans le même vaisseau où vous m'avez mis".

Cette fidélité, dont il faisait hommage à la grâce de Dieu, était aussi le fruit de son sens du devoir, de sa conscience à vivre la volonté divine jusque dans les moindres détails.

On a pu s'étonner, sourire de sa minutie, en le voyant noter les moindres événements, dont il était témoin ou qui venaient à sa connaissance, et le juger méticuleux. C'était le revers négligeable

d'une médaille dont l'avvers précieux se nomme "délicatesse de conscience". Délicatesse qu'il valut à ses élèves un exemple vécu du "serviteur fidèle dans les petites choses" vanté par Jésus lui-même.

Aussi bien cette minutie le rendait attentif à ceux qu'il accueillait, soucieux d'ouverture aux jeunes et de compréhension pour les aînés.

Je n'ai pas eu ses confidences à ce sujet, mais j'imagine qu'il devait aimer cette hymne de la Prière du Temps Présent:

*"Ouvre mes yeux, Seigneur,
aux merveilles de ton Amour...
Ouvre mes mains, Seigneur,
apprends-moi à partager...
Fais que j'entende, Seigneur,
tous mes frères qui crient vers toi...
Fais que je marche, Seigneur,
aussi dur que soit le chemin;
je veux te suivre jusqu'à la Croix,
viens me prendre par la main!"*

N'est-ce pas l'expression même de son oblation jusqu'à cette heure du suprême "fiat"?

Ses anciens élèves et ses jeunes confrères, ses compagnons de captivité et de retraite, les Sœurs qu'il a servies, comme celles qui l'ont soigné, pourraient nous dire bien davantage sur l'animateur spirituel qu'il fut!

Le peu que je viens d'évoquer doit pourtant alléger, pour ceux qui l'ont apprécié et aimé, la peine de la séparation. Car sa vie, toute droite, a été celle du "bon serviteur", invité à "entrer dans la joie de son Maître".

Jésus a prié pour cela:

*"Père! ceux que tu m'as donnés, je veux que là où je suis eux aussi
soient avec moi!"*

Au cours de cette Eucharistie, rappelons au Père, en faveur de notre cher défunt, cette prière de son Fils Bien-Aimé.

Qu'elle soit, une fois de plus, efficace! Amen!

Robert CARTIER, C.M.
(Homélie des obsèques., 20.9.1985)

BIBLIOGRAFIA

VINCENT DE PAUL: *Actes du colloque international d'études vinciennes*. Paris, 25-26 septembre 1981. Edizioni Vincenziane, Roma, 1983, 421 pag.

El volumen ofrece diecisiete estudios y una comunicación presentados en el Coloquio Internacional de estudios vicencianos, que tuvo lugar en París los días 25 y 26 de septiembre de 1981. A dichos estudios preceden dos breves presentaciones. La primera está escrita por YVES-MARIE BERCÉ, de la Universidad de Limoges. En ella resume con precisión el contenido de los trabajos del Coloquio relativos a la historia social e institucional. La segunda está redactada por JACQUES LE BRUN, de la Escuela Práctica de Estudios Superiores (Sorbonne). En ella condensa certeramente la novedad del contenido de las comunicaciones del Coloquio referentes a la historia religiosa.

Esta doble presentación corresponde a la triple vertiente por la que se encauzó el contenido del Coloquio:

- 1^a. Historia de las instituciones y de la biografía de Vicente de Paúl.
- 2^a. Historia social.
- 3^a. Historia espiritual.

Los criterios elaborados, en la fase preparatoria, por el grupo de trabajo se concretaron en dos exigencias:

- 1^a. Admitir solamente trabajos de primera mano, fruto del estudio de las fuentes.
- 2^a. Ampliar el campo de las investigaciones al entorno socio-cultural en el que vivió Vicente de Paúl.

"La inmensa reputación de Vicente de Paúl se ve acompañada extrañamente de lagunas y de oscuridades en su biografía, de imprecisiones y de incertidumbres en sus obras", anota Yves-Marie Bercé. Para intentar disminuir algunas de esas lagunas y así salir, en parte, de esa atmósfera de imprecisiones e incertidumbres, los ponentes del Coloquio buscaron con ahínco y minuciosidad en los archivos y fuentes una documentación. A este trabajo de investigación unieron un análisis riguroso y una reflexión puntual o/y zonal. El resultado ha sido este volumen de un contenido denso y de una novedad en buena parte insospechada que llega a matizar, profundizar y renovar en varios aspectos nuestro conocimiento de Vicente de Paúl.

ANDRÉ DODIN, C.M. — de la Universidad Católica de Angers —, al abordar la historiografía vicenciana afirma: Lo escrito hasta hoy referente a la persona, vida y obra de Vicente de Paúl se encuentra encuadrado en "cinco tradiciones" diferentes. Tradiciones que van desde la "institucional" hasta la "documental", pasando por la "espiritualidad, psicológica, legendaria" (p. 115-119).

Después de precisar "el carácter institucional de las cuatro grandes biografías" — escritas desde 1664 a 1934 por Louis Abelly, Pierre Collet, Michel-Ulysse Maynard, Pierre Coste — y señalar las consecuencias de las "convenciones hagiográficas" o las "prudencias eruditas" de algunos de sus autores, Dodin comenta: "otras dos corrientes completamente autónomas y totalmente desligadas de la *tutela* institucional — la legendaria y la descolonizadora" — (p. 125) han subsistido al mismo tiempo. El resultado benéfico de la corriente "descolonizadora" impulsa, ayer como hoy, a los historiadores vicencianos a adentrarse en nuevos caminos y a comprometerse a abordar a Vicente de Paúl en las perspectivas de la "nueva historia". Esta nueva forma de abordar y de escribir la historia nace con L. Febvre y M. Bloch y se prolonga a través de los *Annales* (E.S.C.), revista fundada por ellos en 1929.

MARC VENARD — de la Universidad de Rouen — trata de los seminarios en Francia antes de Vicente de Paúl. Los resultados a los que llega en sus análisis, apoyados en los datos consultados en los Archivos del Vaticano y en la provincia de Avignon, se condensan en esta afirmación: "Conviene no dar demasiada importancia al decreto tridentino referente a los seminarios y a su aplicación" (p. 17). Vicente de Paúl, en razón de su "libertad de juicio" referente a los seminarios tridentinos y de los ejercicios y seminarios de ordenandos que organizó, créo "algo nuevo y muy diferente" de lo que preveía el decreto de Trento. Y sobre todo inventó algo más eficaz para modelar desde el interior el nuevo estilo de vida sacerdotal.

BERNARD DOMPNIER — de la Universidad de Clermont-Ferrand — examina las orientaciones generales de la política de la S.C. de Propaganda Fide con las Comunidades Misioneras del siglo XVII, que dependían de ella. Después de señalar que fue en 1627 y no en 1628, cuando aquella examinó la primera súplica relativa a Vicente de Paúl y sus primeros compañeros de Comunidad, analiza el intercambio de cartas entre el fundador de los Misioneros y el secretario de la S.C. de Propaganda Fide. Dompnier insinúa que esta correspondencia pudo ser decisiva para hacer cobrar conciencia a Vicente de Paúl de la dimensión universal de la vocación de la Congregación de la Misión.

DOMINIQUE JULIA — de la Universidad de París —, apoyado en una amplia investigación, pone de relieve la expansión de la Congregación de la Misión desde la muerte de Vicente de Paúl hasta la Revolución Francesa en Francia, Italia, España, Portugal y Polonia. La novedad de su trabajo estriba en que este crecimiento corresponde al carácter internacional de la Comunidad querido y alentado por el fundador. Esta dimensión internacional constituye además para Dominique Julia un rasgo original con relación al resto de Congregaciones sacerdotales creadas en la misma época. Sin embargo no deja de señalar: "El equilibrio inicial — entre actividad misionera y formación del clero — querido por Vicente de Paúl no duró: es el signo de que a un tiempo de itinerancia reformadora se substituye progresivamente una Iglesia de estabildades" (p. 372), incluso si se tiene el apoyo, como es el caso en la Compañía, de obispos e, incluso, de la Santa Sede.

El papel político de Vicente de Paúl apenas ha sido estudiado con seriedad y serenidad. Con frecuencia ha sido abordado más bien desde perspectivas muy limitadas y con documentación muy incompleta: Abelly, las "Mazarinades" y las brevísimas notas encontradas en el *Diario* de Mazarino. A ello ha contribuido también el que no se haya definido con precisión las atribuciones del llamado "Consejo de Conciencia" o "Congregación de beneficios" o "Consejo eclesiástico", del que Vicente de Paúl fue miembro desde abril de 1643 a septiembre de 1652. PIERRE BLET, S.J. — de la P.U. Gregoriana — ilustra este punto oscuro de las instituciones y de la historia política del joven Luis XIV en las relaciones entre Iglesia y Estado a partir de la documentación encontrada en los Archivos del Vaticano. Con precisión y detalle dedica una parte de su intervención a reconstruir las razones y la personalidad de los candidatos presentados por Vicente de Paúl para ser promovidos al episcopado.

Una comprensión más exacta del organizador de la caridad parisina de la "época moderna" se obtiene a través del conocimiento de su genio económico y financiero. Gracias a las donaciones recibidas y a las adquisiciones realizadas, Vicente de Paúl dota a su Comunidad de una magnífica fortuna en bienes raíces, principalmente en Ile de France. JEAN JACQUART — de la Universidad de París — dedica un análisis detallado y una reflexión sólidamente construida de la política vicenciana de inversiones. Este análisis y esta reflexión ilustran claramente la unión entre pensamiento y acción, espiritualidad y asuntos financieros. Al mismo tiempo nos presenta al prudente Vicente de Paúl atento a conciliar los intereses de su Comunidad con las dificultades de la política agraria de la época.

El gobierno central, instalado en una política de guerra, de presión fiscal y de despilfarro, se convirtió en una máquina de fabricar pobres en el siglo XVII. En lugar de responder con causas económicas a los efectos económicamente desastrosos de semejante política, el poder central decidió aplicar remedios de orden mercantilista y moralizador. El resultado fue el llamado "gran encieramiento de los pobres", según la expresión de Michel Foucault.

Vicente de Paúl intentó responder a las necesidades de los pobres con una caridad organizada, socializada, lúcida e inventiva. El primer acto de esta caridad la realizó en Châtillon-les-Dombes en agosto de 1617. De él surgieron las "Caridades" y posteriormente las Hijas de la Caridad.

MASSIMO MARCOCCHI — de la Universidad católica de Milán — relaciona desde el punto de vista canónico e institucional la fundación de las Hijas de la Caridad con las experiencias de vida femenina consagrada en Italia y Francia durante los siglos XVI y XVII. "Vicente de Paúl, concluye Marcocchi, descubrió el papel indiscutible de la mujer en el servicio de los pobres y contribuyó a su emancipación" (p. 41).

SOR BLANDINE DELORT — archivera del 140 rue du Bac — analiza el paso del reglamento de la "Cofradía de la Caridad de Châtillon-les-Dombes a las reglas de las Hijas de la Caridad". De esta evolución se desprende que la intención de Vicente de Paúl fue formar una Comunidad de mujeres entregadas a Dios en el servicio de los pobres. Por eso serán las "sirvientes" de sus "señores", los desheredados de esta tierra, en todas las necesidades y carencias que les corroen desde el interior y desde el exterior.

La comunicación de COLIN JONES — de la Universidad de Exeter — presenta, utilizando un fondo documental de los Archivos Nacionales de Francia desapercibido hasta ahora por los historiadores, los aspectos jurídicos, médicos, materiales y evangélicos de la vida y actividad de las Hijas de la Caridad en los hospitales franceses desde 1660 hasta 1830. Colin Jones concluye: "Las normas, consejos y puntos de vista de Vicente de Paúl, que habían perfilado aquellos primeros contratos de las Hijas de la Caridad en hospitales del Antiguo Régimen, se convirtieron en modelo para todas las Ordenes hospitalarias de Francia hasta mediados del siglo XIX. Y en cierto modo este fue otro de los legados de Vicente de Paúl" (p. 281-282).

Dentro de las diversas categorías de pobres, que atraieron la

atención, la comprensión, la ayuda, el compromiso de Vicente de Paúl y en las que intervinieron activamente las Hijas de la Caridad, se encuentran los más desheredados ante la vida y los más marginados de y por la sociedad. No era posible evocarlas todas en el marco del Coloquio. MIREILLE FORGET aporta algunas precisiones sobre la acción de Vicente de Paúl en favor de los condenados a galeras. Una obra a la que dedicó gran interés. Los cuarenta años de su acción en favor de estos hombres, a los que "vió ser tratados como bestias", constatan y verifican su interés por establecer una organización sólida y humanitaria en un mundo en el que prevalecían los intereses particulares.

"El resto de las intervenciones, escribe en la presentación JACQUES LE BRUN, refleja con exactitud las corrientes actuales de la investigación en el campo de la literatura espiritual y de la historia religiosa del siglo XVII: antropología, retórica, eclesiología, pastoral". De ellas "saldrán, salen ya, los trabajos de mayor novedad y profundidad.

"Un punto central, abordado aquí por JOSÉ MARÍA IBÁÑEZ, C.M., y desarrollado por él en una reciente síntesis, concierne a la manera de articularse en Vicente de Paúl la voluntad del hombre y la voluntad de Dios: al elaborar una comparación con Francisco de Sales y Benito de Canfield, define perfectamente lo que distingue a la espiritualidad vicenciana a la vez de una valoración de los 'éxtasis' y de las tendencias 'abstractas'" (Presentación IX-X).

La doctrina en Vicente de Paúl no es más que la formulación de su experiencia. En la medida en que la investigación se centre en la palabra y en la experiencia de este hombre se desarrollarán con garantía de eficacia los estudios referentes a la espiritualidad vicenciana. MANFRED TIETZ — de la Universidad de Bamberg —, después de señalar los diversos estilos literarios utilizados por los espirituales de la época, analiza el proyecto literario de Vicente de Paúl. En oposición a los predicadores jesuitas, que en esta época se sirvieron de la sabiduría profana y de su riqueza artística para expresar las verdades del cristianismo buscando "*deleitar*" a un auditorio cultivado, Vicente de Paúl utilizó la sencillez moral y artística del evangelio y desterró todo aquello que pudiera incitar a la "*curiosidad*". Más cercano a Francisco de Sales en su preocupación por llegar a "*convencer*" y "*conmover*" a sus oyentes, Vicente se distanció de la afición salesiana a utilizar las "historias profanas" que tanto fascinaban al público y terminaban por deleitarle. Ante un público no cultivado, Vicente utilizó los "*entretiens*", un género de la literatura religiosa en el que predomina el diálogo verbal para transmitir el mensaje.

Rechazar utilizar en su proyecto oratorio la literatura y las narraciones históricas, no quiere decir huir de la elocuencia. VOLQUER KAPP — de la Universidad de Trier — recuerda que Vicente de Paúl llegó a conseguir "el milagro de una elocuencia sin retórica" (p. 208), ya que entre ésta y la predicación no hay necesariamente oposición. El "pequeño método", empleado por Vicente de Paúl, le llevó a realizar el ideal de la elocuencia sagrada: "sacrificar la retórica a la palabra de Dios". A través de este género oratorio intentó buscar cómo "ser útil y ganar a todos los oyentes". Pero esta pretensión es el objetivo de todo orador cristiano y profano. A lo que aspiró con el "pequeño método", fue llegar a la claridad en la transmisión de la doctrina evangélica en una elocuencia que rechaza tanto la afectación del "saber pedante" como la "bajeza de lo vulgar". La paradoja de esta elocuencia estriba en que se sitúa en la línea de la retórica borromea y en la búsqueda de la oratoria galicana. Por eso Vicente "está más cerca de los oradores de Port-Royal que de J.P. Camus" (p. 213). Así lo demuestra la excelente obra de Marc Fumaroli, *L'Age de l'Eloquence*.

JEAN SÉGUY — del Centro Nacional de Investigaciones Científicas de París — se adentra en las tendencias escatológicas que Vicente de Paúl comparte con otros fundadores de congregaciones religiosas de la época moderna. ¿La Congregación de la Misión representa en algún aspecto para su fundador al grupo de los "hombres evangélicos" de los últimos tiempos profetizado por el predicador dominico del siglo XVI san Vicente Ferrer? Después de analizar los textos vicencianos, que hacen referencia a este anuncio profético, Jean Séguy responde con todos los matices que se imponen tanto desde "las preocupaciones no confesadas del fundador" (p. 223) como desde su decisión de evitar hablar expresamente de la "posibilidad/no-imposibilidad" de la misma (p. 224), incluso cuando Vicente de Paúl rechaza claramente la "asimilación pura y simple" entre la Misión y los "hombres evangélicos".

En relación con el tema apocalíptico JEAN SÉGUY penetra en el tema de la "transferencia de la Iglesia" lejos del Occidente corrompido a otros países recientemente convertidos al cristianismo. El eco de esta idea, que tiene una importancia capital en la imaginación de los teólogos y espirituales del siglo XVII, resuena con fuerza en Vicente de Paúl y llega a constituir un tema esencial de su pensamiento y de su motivación misionera. En la posibilidad/no-posibilidad de esta "transferencia", los miembros de la Congregación de la Misión han recibido, según palabras de su fundador, la "gracia de pertenecer al número de aquellos de quienes Dios se sirve para transferir sus bendiciones y su Iglesia". A través del estudio de estos temas, a través de la concepción vicenciana de la humildad, Jean Séguy permite acceder a la personalidad de Vicente de

Paúl y a la "fe de los hombres modernos en los comienzos de la secularización".

LUIGI MEZZADRI, C.M. explora metódica y exhaustivamente las misiones populares dadas por los Misioneros de Vicente de Paúl en la región de Umbría (1675-1797). Su estudio, además de la riqueza de los datos históricos presentados, incide con nitidez y precisión en los aspectos espirituales, las estrategias pastorales y la mentalidad de los misioneros. La acción de éstos deja huella en los pueblos misionados tanto en el ámbito social como en la pacificación de la familia. El intento de organizar las parroquias misionadas en función de las necesidades reales y sociales, a través de las "Caridades", constituye en esta época un fermento de preocupación social. A todo esto hay que añadir, señala Mezzadri, la veneración espontánea y amplia que el pueblo mostraba a los misioneros. Esto muestra que las misiones, en lugar de ser recibidas como una forma de "colonización cultural", fueron aceptadas como un instrumento para revitalizar la fe.

De forma más inesperada, pero no por eso menos interesante, MARCEL BERNOS — de la Universidad de Aix — presentó en el Coloquio un estudio sobre la pastoral de los laicos en la obra de Pierre Collet, c.m. (1693-1770). Autor de múltiples libros, este misionero del siglo XVIII, no es original, ni gran escritor, ni gran pensador. No obstante su obra constituye una referencia clásica para la formación de los seminaristas hasta la primera mitad del siglo XIX. El objetivo de su obra literaria se centra en proporcionar un material teológico y moral a los sacerdotes a fin de que a través de ellos los laicos puedan recibir la palabra de Dios. A través de sus casi cuarenta publicaciones se descubre la mentalidad de los sacerdotes y de los laicos de su época, a quienes quiere proporcionar todo aquello que puede ayudar al público a consolidar el esclarecimiento de su fe.

Esta recensión dista mucho de expresar toda la riqueza de las actas de un Coloquio en las que subyacen un gran inventario de fuentes y aspectos capitales referente a la personalidad espiritual de Vicente de Paúl y a las actividades de las Comunidades fundadas por él. De lo que no se puede dudar es del rigor crítico de los estudios presentados y de su valor científico.

José María IBÁÑEZ, C.M.

Présentation du Livre: "VINCENT DE PAUL", Luigi MEZZADRI (Editions Desclée de BROUWER, PARIS, 1985)

Habituellement, lorsqu'on écrit un livre, c'est parce que l'on cherche une lacune et qu'on veut la combler. Mais peut-on parler de lacune à propos de Saint Vincent?

Les biographies écrites à son sujet sont très nombreuses: il en sort en moyenne une par an, en langue française. Et pourtant, cela n'empêche pas d'affirmer que la vie du Saint peut être encore mieux connue et approfondie.

Si nous considérons les biographies existantes, depuis celle de Coste (éditée chez Gabalda) à celles de Calvet, Dodin (1960), Ibáñez — qui est plus une étude qu'une biographie —, jusqu'à la dernière, celle de José-Maria Román (écrite en espagnol, 1981), en toutes, il y a une évidente caractéristique historique. Coste comme Román offrent une biographie selon le type de l'école positiviste: documents examinés selon une méthode rigoureuse, précision dans les détails, connaissance du cadre historique de l'ensemble. Calvet et Dodin sont plus proches de l'école de Cognet: sensibilité pour les faits spirituels, attention philologique fort prononcée, compétence dans l'analyse des sources spirituelles, et, surtout, chez Dodin, extraordinaire domination de la langue comme instrument.

Au niveau de l'historiographie un fait nouveau s'est mis en place ces dernières 34 années: le développement de l'histoire sociale et religieuse. Une biographie, ce genre en nette reprise après un temps d'éclipse, ne peut aujourd'hui laisser de côté les progrès de la démographie historique, de l'étude de l'habitat et des conditions sociales fruits de l'alimentation, du climat (au XVII^{es.}, c'est une période de grands froids, d'hivers rigoureux et d'étés humides), des connaissances qui viennent de l'histoire de la médecine, des études des registres paroissiaux qui donnent des éléments sur la natalité, la fécondité, la mortalité, comme aussi de l'attention aux problèmes de la morale par rapport au contrôle des naissances. Ajoutons à cette liste les éclairantes recherches sur les problèmes des pauvres, des hôpitaux généraux et de l'histoire hospitalière dans son ensemble, les analyses de la documentation relative aux visites pastorales, et les études sur les révoltes populaires et les phénomènes de l'inquiétude populaire. Ainsi s'est constituée toute une trame d'études que l'historien ne peut plus ignorer.

Parler du Saint de la Charité implique une attention toute particulière au scénario. On ne peut plus partir du Saint, mais des pauvres de son temps, on ne peut plus étudier les missions de Vincent

en ignorant l'état des routes et des auberges. Pour illustrer sa stratégie caritative, il faut connaître le temps de transmission des nouvelles, la longueur et les difficultés des voyages, comme aussi les modalités de la transmission de l'argent.

Parler des Filles de la Charité sans rien savoir du problème de la femme au XVII^es., non pas le problème de la femme de condition, Anne d'Autriche ou Ninon de Lenclos, mais des filles des champs, telles qu'étaient Marguerite Naseau et Barbe Angiboust, cela est totalement impossible.

La biographie a vraiment cette caractéristique:

mettre dans une lumière-signifiante, sans le poids de notes compliquées, le scénario du Saint, ses conditionnements, culturels et sociaux qui ont, dans une grande mesure, joué dans le développement de l'action de Saint Vincent.

L'auteur a essayé de tenir compte des leçons de multiples chercheurs pour proposer une biographie non conventionnelle. Je crois qu'on trouvera peu de représentation hagiographique, peu d'exaltation panégyriste. On ne s'arrête pas aux fondations de Vincent (ainsi, par exemple, en ce qui concerne les Filles de la Charité, communauté de service, dans son origine non religieuse, sans clôture, etc.), mais la préoccupation est avant tout *d'expliquer* le Saint.

L'auteur a tenu compte aussi des temps longs pour examiner l'évolution créatrice, la cristallisation de l'expérience et l'évolution des œuvres. La distance est toujours un paramètre utile pour mesurer la finesse de la vision du Saint.

L'auteur est sensible de façon particulière à la spiritualité de Saint Vincent. Il s'agit d'une spiritualité qui tient compte, non seulement de ce qu'a pu lire Vincent, mais d'une lecture de son expérience à la lumière des études de l'histoire sociale. Les pauvres, "un poids et une douleur", ont un visage particulier, ils sont vêtus d'une certaine façon, ils ont une "odeur" caractéristique. Et c'est là, dans cette humanité, que Vincent découvre le chemin pour aller au Christ et à ses frères.

La composition de l'ouvrage a été pour l'auteur une aventure dont celui qui en parle affirme en être sorti, non pas épuisé, mais enrichi.

Ce livre a été écrit avec engagement, ou mieux, avec enthousiasme et passion, mais non pas sans une grande honnêteté.

Lord Acton disait: "étudiez les problèmes non pas des périodes". Et Saint Vincent n'est-il pas aujourd'hui encore un problème?

Luigi MEZZADRI C.M.

NOTULE:

Traduit de l'italien par Jean-Pierre Bagot, de ce "*Vincent de Paul (1581-1660)*", de Luigi Mezzadri, il en est dit dans l'Introduction: "*dégagée de la tentation hagiographique, sa biographie ouvre à la globalité de l'histoire*". A la fin du livre, l'auteur assure: "*cet ouvrage est une tentative indirecte, et parfois contradictoire, pour transformer le "souvenir" en "mémoire" capable de renouveler et d'actualiser le message du saint*". Auparavant il avait indiqué: "*étant donné le genre littéraire propre à la biographie, nous n'avons pu faire de citations et de renvois*".

Dommage qu'il en soit ainsi, car, cela étant, le lecteur doit posséder, dès le départ, une bonne connaissance du XVII^{ème} siècle français et de St. Vincent lui-même, pour pouvoir savourer, ou saisir, les nuances et les allusions rapides. Cependant que le lecteur se rassure un tant soit peu: j'ai compté, insérées dans le texte, 145 citations de la collection de Coste (une de ces citations, à la dernière ligne de la p. 53, doit être lue "XII,8" et non pas "XXI,8"), et 9 citations d'Abelly, 2 de Collet et 2 de François de Sales. Ceci peut compenser cela. Et...quelques "bavures": au lieu de: "*François Portail*" (p. 27, 53, 92 et 138), il faut lire: "*Antoine Portail*".

Lors de l'émission "Apostrophes" de la 2^{ème} chaîne T.V. française (1.11.1985) et au cours de laquelle le P. Luigi Mezzadri fut invité à parler de son livre, un des interlocuteurs (originaire de Bayonne, si je ne me trompe) lança un claironnant: "*St. Vincent, c'est le D'Artagnan de la charité!*" C'est, je crois, aller un peu vite en besogne. Mais ceux qui n'ont de St. Vincent qu'une "image populaire" pourront trouver, dans l'ouvrage de Mezzadri, un stimulant pour approfondir et situer St. Vincent dans son environnement, car, "*sa vie est d'abord liée aux trois générations de Français qui furent ses contemporains; en lui, la personne et l'œuvre se confondent*", remarque justement l'auteur. D'ailleurs, St. Vincent reste encore non seulement un problème historique sur bien de points, mais, surtout, je pense, il demeure un "Saint pour tous les temps" qui n'a pas fini d'étonner et d'attirer par l'équilibre humano-spirituel d'une vie "toute donnée à Dieu pour le service de tous les pauvres".

J.-O. B.

Vincentiana ephemeris Vincentianis tantum sodalibus reservata, de mandato
prodit Rev.mi Superioris Generalis, Romae, die 31 oct. 1985
P. HENZMANN, C.M. Secr. Gen.

Director ac sponsor: P. Stanislao PROSPERINI, C.M.
Autorizzazione del Tribunale di Roma del 5 dicembre 1974, n. 15706

Stampa: Arti Grafiche F.lli Palombi - Roma

- Les laïcs, un rôle non négligeable? - Saint Vincent et les Confréries - La Mission et les laïcs, aujourd'hui 317
- Los movimientos laicos vicentinos - Antonio Elduayen C.M. 323

IN MEMORIAM

- Roberto Petti C.M. - *Filippo Grillo C.M.* . . . 343
- Wilfred Des Lauriers C.M. - *Carl Callier C.M.* 348
- Javier Ramírez Trascasa C.M. - *José María Román C.M.* 349
- Maurice Duvaltier C.M. - *Robert Cartier C.M.* 352

BIBLIOGRAFIA

- Acates du Colloque International d'Etudes Vincentiennes, à Paris, septembre 1981 - *José María Ibáñez C.M.* 355
- « Vincent de Paul », Desclée de Brouwer, Paris, 1985 - Présentation par l'auteur du livre - *Luigi Mezzadri C.M.* 362
- Notule sur « idem » - *J.-O. B.* 364



3 0511 00891 8971

